



مخانه
شورای
لامی

مکتبہ غوثیہ دہلی دارالعلوم اسلامیہ عربیہ اسلامیہ دارالعلوم اسلامیہ دارالعلوم اسلامیہ

۱۶

۴۸۱

۵۱۴۴
۵۱۴۸

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20

بازدید شد
۱۳۸۱

کتابخانه مجلس شورای ملی

اسم کتاب: حکمت سکر شریف

مؤلف: علامہ صمد

موضوع: تالیف

تعداد دفتر: ۱۷۸۱۷

موضوع: ۱۳۰۲

۱۸۱۵

۱۸۷۱



نقلی - فرست شد
۱۸۱۵

ملک عرشیه و اصدرا و سلاطین عربیه از جناب صاحبزاده محمد علی خان

۱۶
۳

بازرسی شد
۴-۲۱

کتابخانه مجلس شورای ملی
اسم کتاب حکمت و کبریا
مؤلف اصدرا
موضوع تألیف
بازدید شده
۱۳۸۱



ملی - فهرست شده
۱۸۱۵

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29

۸۶۱۵

Diff

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعلنا من شرر صدره الاسلام فهو على نور من ربه واحدنا
من عباده الذين اتاهم من عندنا من لدنه وهذا هم الى صراط الله الحق
بالمين وجعل لهم لسان صدق في الآخرين والصلوة على خير من انزلنا اليكنا
واشرف من اوتينا الحكمة وفصل الخطاب يستهدوا آلاءنا فيمن من مريدنا التوفيق والحكمة
بالخط الاول في طاعتهم المصطفى صلى الله عليه واله وسلم من الحق الاعلى **وبعد**
فيقول العبد الذليل الى عنونته الجليل محمد بن عبد الله المصطفى صلى الله عليه واله وسلم
قلبه متواضعا لغيره واليتيم هذه رسالة اذ كرمها الله تعالى من المايل الى الربوبية العالم
القدسية التي افاض الله تعالى علينا من معاليمه والرحمة والتور والبرهان وحسن اليها
افهام الجمهور وكبر جدته من هذا الجواهر الزواهرية خزائنه احدى من انفسه
المشهورين والحكام المشاهير والعرفين حيلهم في من هذه الحكمة شيئا وعبرنا
من هذه التوراة لافلاذ وشيا اذ لم ياتوا البيوت من ابوابها فخر من شر المعرفة
لبرهانها بل هذه قوائم عقاب من مشكوة النبوة والولاية مستمنج من بياض
الكتاب والسنة من غير ان يكتب من مائة كلبا حنين او مائة كلبا حنين
المعلمين ذكرها لتكون تسمى لسان الله الناطقين وتذكر للاخوان المؤمنين

وان لا يفت

الى مقولات تدعى من كبر وكيف طين ووضع في طيننا فوجدناه ومخلو
انفعال على ان الجمع لبايط عقائده موجودة بوجود واحد واجب بذاته وهذا
من محاسن اسرار غلبة الله تعالى **عنه** فاعلم كل ما عمل بالقبول او بالانقراض
او بالتغيير او بالقصد او بالرضا او بالعناية او بالتخليق وما سوى تلك الا والآلة
الستة وما الثالث فيجعل الامر من وصانع العالم فاعلم بالفتح عند الله يند
الطباقي والقصد مع الدعاء عند بعض المتكلمين والقصد الخالي عنه عند
شهمو بالرضا عند الاشراقيين والعناية عند المشائين والتخليق عند الصوفيين
ولكل وجه هو موطنها فاستبقوا الخيرات **عنه** في حدوث العالم
العالم كله حادث زمانا في كل ما فيه مسبوق **لهم** الوجود بعدم زمانا
بمجرد ان لا هو من الهويات ولا شئ من الاشياء فكل ما كانا وعصرنا بساطا
او مركبا هو كان او عرضا الا وقد سبق عدمه وجوده وجوده عدمه
سبقا زمانا وبالجمله كل جسم وجسماني متعلق الوجود بالمادة بوحدة من
فهو متحد في الجوهر غير متساو في الجوهر والشخصية بربها لانها من عند الله تعالى
لا جلاله في بعض الكتب العزيم مثل قوله تعالى هم في امس من خلق
وقوله تعالى ونرى الحجاب تحجبها جامدة وهي تميز الخاب وفي قوله تعالى
الايات المشهورة الموحدة بهذا العالم وشوره والذات لا تزل والذات
وانقطاعها كقولهم قد كل من عليها فان ويبق وجهك ذو الجلال والاكرام

وتقولون انما لو ان لم يزل يمتد قوله تعالى وان يناديكم صراخا من تحت الارض
وقوله تعالى انما نحن فرسانا من تحت الارض ومن عليها واليتا يرجعون وهذا البرهان
ما خوذ من اثبات تجدد الطبيعة التي هي صورة جوهرية سارية في جميع الجسام
وهي مده قوتية كمنزلة ومن جسم الارض هذا الجوهر في الصور المتحركة المتحركة
في جميع اجزاء وهو قوتية عليه سواء كان دليل بالقلب او بالقوة مستند برأوا
والمتضمن من المركز والى المركز وهو دليل في التحول والتبدل والاسنادان بحسب جرمهم
فانه وحركته الدائمة الموجودة اصل جميع الحركات في الاعراض لا يثبت في الكثرة
والوضع ولا في المكان والكيفية وبها يرتبط الحادث بالقديم لا يغيرها
من الحركة لا يغيره لان تلك الطبيعة هي ثباتها هو ثبات التجدد والانتفاء والتجدد
والانتفاء ولا سبب لحدوثها وتجدد ما لان الثابت في كل مكان في كل زمان
الثبات والجماع اذا جعلها جعل ثباتها التجدد والانتفاء في كل مكان في كل زمان
وثباته في كل زمان وهذا بعينه مثل ما قاله الفلاس في زمان ان هو
لذا انها تتجدد متغيرة في زمانا لكننا نقول ان زمان معتدلا في التجدد والتبدل فالحركة
معناها تجدد حال الشيء من وجوده من القوة الى الفعل بتدريجها وهي امر نسبي
عقله معتدلا لا يتغير نفس التجدد والخرج منها اليه والشيء بينهما كالنقطة
بين الوجود والعدم الا شرعا على الذي هو من العقول والذهنية وبين
الوجود بمعنى ما به وجود الشيء وبطريق العدم وما به الخروج من القوة الى الفعل

وهو النور

وان كانت شدة الجهال والجهل بين وضحا لا لاعداء فورا كالحكمة واليقين والاولياء
ظلال الاشياء بين المطويين ولكن اعتمدت بوجها القديم والاولياء من شرعها وقام المعاني
واختصت بملكوت العظم والوزار من ظلالها وها هم المصلين الى انافتر شيخهم النور
على فسادهم واتبعوا به في الحديث وان اساسا وظلالهم في فسادهم في فسادهم
ومن على سوادهم في فسادهم في فسادهم في فسادهم في فسادهم في فسادهم
بالحكمة العرشية بعضها يندرج في اثبات القرآن بالايان بالقدوم باليوم الآخر والشه
العلوم الحقيقية التي بها يميز الانان من حزب ملائكة المشرقين وبنكارها ومجود
يقع في ضلال بين ويخرج من رقبته المؤمنين ويخرج من مجال رب العالمين في حشر
مع الشياطين كلا بل ان على طوعهم ما كانوا يكسبون كالاخر يومئذ من رقبته
فهذا وان الشيء في عرض محايض الاذهان والافكار والحوال التي كتبها المصطفى
في اقامته في البرهان على استلزام السائل والانتفاء الا ان شاء خفيه بها
للمزاج القاطنة ويهتدي بها القول الموقنة التي هي في حاشي مشرقين
المشرق الاول في العلم بانه وصفه في ما ذكره وايضا في قواعد علمه في حديثه
في تقسيم الوجود وثبات اول الوجود ان الموجود اما حقيقة الوجود او غيرهما
ولنعت حقيقة الوجود ما لا يشوبه شيء من الوجود من عموم او حقيقة او حدا او قفا
او مهيبة او نقص او عدم وهو المسمى بواجب الوجود نقول لو لم يكن حقيقة الوجود
موجودا لم يكن شيء من الاشياء موجودا لكن اللان باطل بدنه فكذلك المادى

اما بياننا للزيم فلان غير حقيقة الوجود ما يميز بين الحيات او وجودها من شوب
بعدم او قصور وكل معنى غير الوجود في الوجود موجوده لا بنفسه كيف واما
فمنها ما يميز عن الوجود لو كان فمنا نفسها فضلا عن ان تكون موجوده لان شوب
لشيء في معنى شوب فلهذا لا شيء وجوده وذلك الوجود ان كان غير حقيقة الوجود
عدم او عدم وكل مركب متأخر من سببه فلهذا لا شيء وجوده لان في وجوده
الشيء يتصل به وان دخل في عدمه ومنه ومنه شوب كل مفهوم في شوب وكل عليه
مركب كان مهيئ او وصفه اخرى شوبه او سببه في شوب في الوجود ذلك الشيء في الوجود
عائدا اليه فيكون او ينشأ في وجوده لا في شوبه في شوب فلهذا لا شيء وجوده لان في وجوده
مفهوم حقيقة الوجود الذي لا يميز عن غير الوجود في حقيقة الحقيقة لا في شوبه
ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه
عائدا او خاص على ان الوجود مقدم على هذه الاوصاف والاهم من ذلك في شوبه ولا في شوبه
غير الوجود لا يميز عن عدم ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه
كالاهل له ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه
كل شيء لان ذاته بالفضل من جميع الوجود فلا معوله ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه
برهان عليه لان ذاته في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه
انه لا اله الا هو لا وجود له ليس وجوده في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه
فمنه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه

وصرفه

وحدته وحداها حقيقة الوجود ما من الاشياء وقد صارت بالاعتدال في الوجود
الاجتماع شيئا واحدا ولا يميز انما التميز كما للتقارير او المتقدرات ولا في شوبه
الوحدان التميز كما للتقارير والتقارير والتقارير والتقارير والتقارير والتقارير والتقارير والتقارير
انشاءا فلهذا ان حيزه في الوجود لا يميز عن غيره في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه
بل وحدته وحداها حقيقة الوجود ما من الاشياء وقد صارت بالاعتدال في الوجود
اصل الوجود فلا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه
فيكون على ان شيء من جميع الوجود وهكذا القول في جميع صفاته الكالينه **مفسر**
مفسر كل ما هو سبب الحقيقة فهو وجوده في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه ولا في شوبه
الاما هو من ابا التقارير والاحكام والامكانات فاما اذا قلت في شوبه
فحيث يكون شيء ان كانت بعضها حادثة كونه في شوبه لا يكون شيء بعينه صادقا
لهذا السبب بنفسه فانه كان ذاته امرا معدنيا وكان كل من عقل في عقل السبب في شوبه
التالي بالمال المتقدم فكيف فثبت ان موضوع الحيات مركب الذات ولو يجب
الذهن من تعيين وجوده به يكون شيء من تعيينه يكون ليس بغيره من الاشياء
المسلو من فعله ان كل ما يلزم عند امر وجوده في شوبه لا يميز عن حقيقة مع
فيمكن فثبت كل سبب الحقيقة من غير سبب عند امر وجوده في شوبه
ان السبب كل الموجودات من حيث الوجود والقيام لان حيث التقارير في شوبه
فهذا شوبه علم الموجودات على السبب وحضورها عند علم وحداها علم

لان العلم بانه عن الوجود بشرط ان لا يكون محالاً بما به فافهم يا حبيبي
قاعدة مستفهم واجبا للوجود واحد لا شريك له لان تمام الحقيقة كمالها
غير متناهى القوة والسعة لانه محقق حقيقة الوجود لا حد ولا نهاية كما علمت
اذ لو كان للوجود حد وتخصص بوجه من الوجوه لكان محذوراً وتخصصه بغير
الوجود لكان محذوراً فافهم عليه وتخصصه بحد وذلك محال فاما ان كان وجوده
وغيره لا يفيد اصله ومنه نشوء وهذا هو الهمان على توحيده فلا يمكن اعتد
الواجب للوجود لانه لو تعدد لكان المفروض واجبا محذوراً بوجوده في اثنين
فلم يكن محالاً بكل وجود حيث تحقق وجوده لم يكن له ولا حاصل منه فافهم
من لدنه فحصل فيه جهته عدتها امتناعاً او مكانية فكان زواجاً كلياتها
كالتمكنات ولم يكن محقق حقيقة الوجود الذي لا يشوبه حد وعدمه فثبت
ان لا ثاني له في الوجود وان كل كمال وجودي وشيخ كماله وكل خيل عنه من الوجود
بوجهه له فهو اصل الوجود وما سواه تبع له مفقود اليقين تجوزاً **قاعدة**
ان اوجهن الطرف واضعف الحجج على التوحيد طريقه بعض المناظر بها الى ذوق
المستلهمين حاشا لهم عن ذلك متبني على كون مفهوم الوجود المشق امراً شاملاً لا عاقلاً
وكون الوجود شخصياً حقيقة مجهول الكثرة فالواجب ان يكون الوجود الذي
هو مبدأ اشتقاق الموجودات بما بذاته وهو حقيقة الواجب ووجوده غيره
عبارة عن انساب ذلك الغير اليه فيكون الوجود داع من تلك الحقيقة ومن غيرها

المنسب

المنسب اليه ومعناه احد الامر من الوجود لتأنيماً بذاته وما هو متبني اليه
ان يكون مبدء الاثار ثم بالعرفان من مبدء المبدء وهو ان الوجود لو كان قائماً بذاته
يعتبر طاقاً الموجود عليه وهو ما هو لا كماله وهو ان ذاته تعالى هو
عين معنى الوجود المطلق الذي ثبت للاشياء بعينها كما ان ذاته تعالى هو
هذا الباب مسدود عليه حيث نعلم انه ليس بالوجود المطلق الشامل للموجودات
معنى الا لالامر لا ينزاع المصدري المحدود من المعقولات الذهنية التي لا يتغير
شيئاً ثم ليس شعري كيف وضع الرجل اللغوي او العرفي لتطابقاً ولا يربطهم
بحد مفهومه بدها الاستفاد وكيف يكون المشتق اعرف بالمفهوم ومبدءه
اخفى المجهول لانه بل يمنع التصور وكيف يكون المشتق معناه واحداً ومبدءه مدركاً
بين امرين احدهما ذلك الثالث المجهول اكثر وثباتها النسبة اليه والنسبة اليه
المجهول مجهول لانه بل لهذا المجهول من مضمون الامر محققاً اصل في الاشياء
متعدد حسب تعدد مقول بالتمثيلك عليها بالاشياء لا فاد منيرة
مقابلها واكمل الوجودات واشدها هو الوجود الحق الذي هو محقق حقيقة الوجود
ولا يشوبه شيء غير الوجود وهو ظاهر الموجودات واصحها عجب نفسه لكن
لنظنه ظهوره وقهره واستيلائه على الماديات والاذا صار محتجباً عن العمول
والاذا صار مخدباً خفاته بعينها حيث ظهر ظهوره وعلى هذا يستبين مسئلة التوحيده
وبه نفع يا بدي لا يغيره اصلاً **قاعدة** صفاته تعالى عين ذاته لا كما تفكر

الاشياء من اثبات بقدها في الوجود واللازم بقدها في القدم والاشياء
 ولا كما قاله المعتزلة من نفي مفهوماتها اساسا واشياءها تارها وجعل ذلك
 نافية منها كما في اصل الوجود عند بعض تعالى عن التعطيل والتشبيه بل على غير
 يعلم ان لا يكون في العلم من الامور الوسط الذين لا ينفك العقل ولا ينفك
قانونه على جميع الاشياء حقيقة واحدة ومع وحدته علم بكل شيء
 لا يقاوم غيره ولا يكون الا احصاها ان لو لم يكن ذلك العلم علما به
 لم يكن هو حقيقة العلم بل كان علما بوجوه وحدها بوجوه وحقيقة التي هي غير
 غيره ولا فاعلم جميع من القوة الى الفعل وقد مر ان علمه يرجع الى وجوده
 فكما ان وجوده تعالى لا يشوب بعده شيء من الاشياء لانه ذاته مشيئة الاشياء
 وتحقق الحقائق فتدبره احق بالاشياء من الاشياء بانفسها اذ انشئ مع
 بالامكان ومشيئته وحقيقته بالوجوب وجوبه لشيء كد من امكانه ومن
 استصعب ان يكون علمه شمع وحدته علم بكل شيء فذلك لظنه ان وجوده
 عديمه فانه واحد بالعدد واحد قد سبق ان تدبره كماله هو واحد بالحقيقة
 وكذا ما يصفاه ولا شيء غير حقيقة الحق واحد بالحقيقة بل الاشياء الممكنة
 لها وحدان اخر غير هذه الوحدة كالخصائص النوعية والجنسية والاصناف
 وما يجري مجرىها وهذه من خواص الالهية فاعلم انه تعالى اهل الحقائق
 المحصلة المتصلة التي تنزل الاشياء منها منزلة الاشياء والاطلال

قاعدة

فاعلم انه تعالى اهل الحقائق المحصلة المتصلة التي تنزل الاشياء منها منزلة
 الاشياء والاطلال فاعلم انه تعالى من الاشياء احق بالاشياء بما عند انفسها
 علمه بالممكنات ليس هو بالمرتبة في ذاته كما يشتهر من علم الفلاسفة والمفكرين
 وشبههم بوجوههم على غير ذلك كما ذهب اليه اهل الاقويون وتبعوا السمع في القول
 والاعلام الطوسي والمتأخرون من كون علمه بالممكنات عين ذاته الممكنات
 لان علمه قديم والممكنات كلها حوادث وما ازهد بل ليس المعتزلة لطلالان شيئا
 المحذوريات ولا ما فهمه الاشياء من ان العلم قديم ولم يتغير بمكن الا وقت حدوثه
 ولا ان علمه كالمسلك في الطول من ان علمه متغير فواته فاعلم بانفسها وصوره مفارقة
 عن متغيره من الوجود ولا الذي نسب الى من يقولون من ان علمه متغير فواته فاعلم بانفسها
 الجمهور من الاتحاد والاشياء تحتها وانما بعض المتأخرين ولم يمكن فصله من العلم
 الا جملة بل علمه شرا وقرناء على وجه يحصل شره في كتابنا المستطوع ما اشبه
 من السخا فاقول من زعم ان هذا الصور لما يدبر مع انوارها في المولد واستزاجها بال
 والاشياء والطلال لا ينفك الا لا ينفك ولا لا ينفك ولا لا ينفك ولا لا ينفك ولا لا ينفك
 تعالى حصوله عليها والبرهان على ان هذا النوع من الوجود المادي وجوبه على
 بنفسه من نفسه وهو بيب هذا النوع وحضوره لذاته عين غيبه فاعلم انه تعالى
 محمته عينه فاعلم انه تعالى وحده عينه فاعلم انه تعالى وحده عينه فاعلم انه تعالى
 اربها الزجل العلمي اذا كان هذا الوجود بما هو هذا الوجود معلوما بالثبات

الباري حاضر عن صورته المخزونة في المادة الوضعية التي لا يراها الحسن فضلا
عن الخيال وما فوهه البصيرة اخرى فادركه تعالى لما همل هو احساس لما
وانتهى سبحانه اجل من الخيال والتعقل فكيف يكون المعقول بما هو معقول
بالفعل صورته فاقبال الفهمه المتدبره واكتشاه الوضعيه والوجود العقلي
عن من الموجود خالف ما بين الوجود الوضعي في ان يكونا التعقل تحتها والحبس
معقولا ولا تقع القول من قول هذه الكلمات الحسما فيكون كانت في حدود
انفسها احسبها من غير تلكها بالاضافه الى ما فوهها من المبدء الاول وعالم
مكتوبه معقولات ثابته غير متغير وذلك لان وجود الشيء في نفسه لا يتبدل
بغيره كما لا يضافه الى كون الشيء ماديا عبارة عن خصوصيته وجوده ومادته التي
وتجده ليسا صفتين خارجيتين من ذات الشيء لان جوهره يتغير بوجوده الخاص في
واحد وكذا في غيره العرش وجوده فكل ان وجودا واحدا لا يكون جوهره في غير
باعتبارين كذلك لا يكون غيرا ماديا باعتبارين نعم لو قيل هذه الصور لما تميز
حاضره عنه تعالى بصورها المتماثلات وذلك بتبعيتها في عين معلومه بالعرش
لكن متجهما وقد بان ما عند الله من الحقائق المتصلة من الاشياء ونسبها الى
ما عند الله كنسب النفل الى الاصل **قوله** **كلام الله** الكلام ليس كما قاله الاشياء
صفتة نفسية ومعاني فائده بل تدفع سموها الكلام النفس لان غير معقول ولا
لكن على الاكلاما وليس عبارة عن مجرد خلق الاصوات والحر والقد لا ينطق

المعاني

عالم فلهذا

المعاني لا لكان كل كلام كلام الله لا يبدل التقيد بكونه على قصد علام الغي
من قبل الله تعالى او على قصد الالتقاء من قبله اذا كان من عنده ولو اراد بل لا
موضوعا بل بغيره ولا ليركن صلاتا وحر و قابل هو عبارة عن انشاء كلمات ثابتات
وانزال الالط صلاتا واخرتها بها في كسوة النطق وعلانية والكلام قرآن وقرآن
باعتبارين وهو غير الكتاب لانه من عالم الخلق وما كانت تلمو من قبل من كتاب ولا
تخطه به بيت اذا لا رتاب المبلغ والكلام من عالم الامر ومزلة القلوب والصدور
لغوليه نزل به الرقيم الامين على قلبك باذن الله وقوليه بل هو ايات يتبين
في صدور الذين اوتوا العلم وما يعقلها الا العالمون والكتاب يمدك كل احد
وكتبا فيها من كل شيء موعظة والكلام كايته الا المطهرون من ادناس عالم
الدنية والزران كان خلقا لتوحيده الكتاب والعرش بينهما كالعرش بين آدم
وعيسى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلفه من تراب ثم قال له ان فيكون فادم
كتاب الله المكتوب بيدي قدرته وان الكتاب المبين الذي يابى يظهر
المضمر وعيسى قول له حاصل بامره وكلمته القاه الى مرمره ومروجه
والخلق باليد في باب التبريد ليرى كالموجود بغيره ومن نعم خلاص
ذلك فقد حفظا **قاعدة شفهية** المتكلم من قادم به الكلام والكاتب من او
الكل من بل الكتاب وكل منهما راتب فكل كتاب كلام من وجبه وكل كلام كتاب
من وجبه اخر وكل متكلم كاتب بوجهه وكل كاتب متكلم بوجهه مثال ذلك

في الشاهد الانسان اذا تكلم بكلام في المحمود فقد صدر عن نفسه في الواقع
 ومن اراد الصانع في حروفه صوراً كالحرفية وهي تلك التي في نفسه
 او جعل الكلام فيكون كتاباً قبل قد رتب في لوج نفسه بفتح الفاء ثم في منازل الصولة
 وشخصه من قام به الكلام فيكون شكلها ما جعل ذلك مقبلاً لما في نفسه من
 التاميم المصلية ولا يمكن من التمامين **فاما** قوله كل عقول الوجود في عقل
 ايضا بل كل صورة اذ لا كنه سوا كان عقولاً او محسوسة فهو متحد الوجود مع
 مدركها والبرهان الثاني من عند الله هو ان كل صورة اذ لا كنه لها ضرب من التجرد
 عن المادة ولكن حسية مثلاً فوجودها في نفسه وكونها محسوسة في احد لا نقاً
 فيها اصلها لا يمكن ان يفيض تلك الصورة المحسوسة عن الوجود لئلا يحسبه
 محسوسة لان وجودها وجوداً اذ لا كنه لا كونه التمام والارض وغيرها في المقادير
 فان وجودها ليس وجوداً اذ لا كنه ولا يخالها الحس ولا العقل الا بالعرض وبجسم
 صورة اذ لا كنه مطابقاً لها فاذا كان الامر كذلك نقول تلك الصورة المحسوسة التي في
 نفس محسوسها لا يمكن ان يكون وجودها وجوداً باين الوجود المحسوس لها
 حتى يكون لها وجود وللحس والحس وجوداً غير وجودها اصنافاً لها بالحس والحس
 كالألب والابن الذين له اذانان وجود كل منهما غير عارض للاصناف وقد حصل
 لان جنة الابوة والنبوة لان ذلك متفق فيهما ففيه لان الصورة الحسية
 ليس مما يشترط ان يكون لها وجود لا يكون هي محسوسة فيكون ذاتها

بذاتها

بذاتها غير محسوسة ويعرض ان ذاتها الى الجوهر الحاس صارت محسوسة
 كالانسان الذي ليس في وجود ذاته بذاتها او كنهها بالعرض حاله انما
 يعرض لوجود ذاته بل ذلت الصورة الحسية بذاتها محسوسة فاذا كانت نفس
 وجودها محسوسة الذات سواء وجد لها الجوهر حاس ما بين لها ام لا
 حتى ان يقطع انظر في غيرها او فرض ان لا ليس لها الجوهر حاس ما بين
 كانت هي في تلك الحالة في ذلك الزمن محسوسة لذاتها فيكون ذاتها بايناً حسياً
 وحاسية محسوسة لان احد الصائمين بما هو حاض لا ينك عن صاحبه في التوحي
 ولا يشترط من قرب تلك الوجود وعلى هذا التقاسيم الصور المتخيلة والمحمولة
 في كونها بين المتخيل والعقل وقول بعض المتأخرين من الحكماء بانها والعقل
 والعقل العقل له بذاته مثل ما في ذاته ومن قد عد على نفسه وطعن فيه
 الاتحاد بين العقل والمحمول وهم اكثر المتأخرين فليدرك ضرورة وليس
 طوره ولم يعبد الى ما شاء والذي اقبل اليه ان كل صورة من الاشياء
 امرين هو ان يكون هناك امران موجودان بالفعل متقاربين ثم صار وجودها
 وهذا مما لا يشبهه في استحقاقه ولا يصير ذاته واحد بحيث تستكمل في
 في ذاتها وتشتد في طوعها الى ان تصير ذاتها صادق امر لئلا يكون مصدرها
 من قبل ويشأها سابقاً لذلك غير متقبل لصدورها وجودها والى اتحاد
 النفس بالعقل النعالي لا يصير ذاتها في ذاتها عقلاً ناعياً للصور والعقل

ليس يمكن تكثيرها بالعدد بل هو احد اخرى جعته لا كوحدة عددية يكون انشئ
 من اشخاص فهو واحدا لعمود العقل النعال مع كونه ملائمة النفس المتكلمة
 بالابدان فهو واجبة غاية كاي شئ يترتب على ما وصورته متساوية لها محيطها وهذا النفس
 كائنا ما كان متغيرا عنها الا بالان في راجعة اليه من استكمالها وقوة ما
 تحسن هذه الماهات يستوعق كل ما سيرط لا تعد هذه الرسالة **قاسمة في اسماء**
 قال تعالى علم ادم الاسماء كلها الا في ذلك ولقد الامام الحسن فادعوه بها الى العلم
 ان عالم الاسماء الالهية عار لعظم الضخمة جديا فيه جميع الحقائق المتشعبة وهي
 نتائج الغيب ساطعة على النفس بجميع الموجودات لولم يشرع وعنده نتائج الغيب
 لا يعلمها الا هو ما من شئ الا يوجد في اسماء شئ الموجوده باهايا بوجود
 ذاته على وحدانية واعلى الواجب وجوب ذاته كان معنية الممكن موجودة بوجه
 ذلك الممكن مجموعا لم يجعل الوجود بالعرض الا ان الواجب بالذات لا يتغير له
 لان محض حقيقة الوجود بلا شوب حقيقة لم يكن هو محسوسها في موجود وهذا
 من الحكماء الضمنية بها على غير اهلهما الخلق يدها الكمال من اهل الكشف والبيان
 وهذه الاسماء ليست الفاعل وحرفا سموه وهذه المسموعات الانطقية
 هو اسماء الاسماء والمعقولات بهذا العلم محققا وقد نوا سائل كثر في علم
 الحكمي على ترتيب الحكمة الربيعية المتضمن على مبادئ وموضوعات واسماء اصلية
 وفريقية ومطالب وغايات للاشياء اسماء اعظم من جوهه والافاض واهلها

المنقولة

وهو الذي التدرج من العقول كاجازان يكون كيفما يشاء من الايمان ثم ان
 ان يكون جوهه واما ما يتغير بالوجود تدريجيا نحو لا اله الا الله وبرهان
 كون الطبيعة الجبرية جوهه ايتال الوجود متغيرا بالذات والهو يتغير
 في الاسماء لا ريب وفي راسه على في على وجه مقتبل شرح ونقلا اننا
 الفلاسفة الالهيين في هذا الباب من دور العالم ونزوله وتجدد كل من الجوهه
 والقصور وان كل شخص من الالهيات الطبيعية فلكية كانت او غير متجددة
 واما الكمال الطبعي فليس غرضا موجودا بالذات خلافا للشهور من اسرار الحكماء
 بل بالعرض خلافا لجمهور المتكلمين فالكل الطبعي اعني الحقيقة بلا شوب ليس بقدر
 ولا حادث وحدانية تابع لحادث ازاده ولا قد يمتد بها اذ ليس هو في حد
 ذاته واحد شخصيا محض الوجود فلا دوام له في ذاته ولا كان الا زاد كمالها
 حادث فلا دوام له بالذات ولا بالعرض الا في علمه انه تم وانما النفس باهي
 نفس موجودا ايضا البقاء متبدلة او حادثا اذ حكمها حكمها بالانطقية
 المولود ازخر وجودها تعلقي والوجود التعلقي يتبدل بتبدل ما يتعلق به
 الاجسام والنفس مادامت نفسا متحدة بالبدن بجهتها الا في وجهها التعلقي
 وهي الطبيعة ولها بالقوة جمعة فعلية وجمعة عينية اذ خرجت من جبهتها من
 الى متصل بصيرتها لا محضا هو صورته واما النفس فبالتصنيف والاختصاص
 فيها كالاخر غير الوجود والحقائق من ان الوجودها بحسبها

تصور بعد تصور على الاستمرار في تدرك تلك الجواهر العقلية على سبيل الحكاية
 التي من شأنها فيسري منها قوة جبرائية في مادة تلك ما شئت برب الوصف حركة
 بعد حركة على حجب تلي بعد تلي ولها اتصال متجدد الى غايتها العقلية
 فلذلك في كل حين خلق وليس جديد وكيف وفاد وهكذا الى ان يرث الله
 الارض ومن عليها وفي الحكمة العقلية ان السماء سبعين غلافا بنا باينظ كدنا
 فليست للثلاث نفس فالحق بعد العقل المدبر اياه تدبير الهيته **ففيها** الى اذا
 علم ان كل ذلك هو كائن او لا هو كائن او لا هو العار في الحركة وان ما شئت برب
 السماء في امر متجدد الهوية يستال الذات فظهر لك ان الدنيا دار قارة وزوالها
 دار قرار وان هذا الدنيا وما فيها منقلبة الى دار الاخرة وان السموات مطوية
 والكرابك ساقطة وحر كائنا ما وقعت في دارها مطوية فاد غاصت في غيبها
 كورث الشمس وانك درسا لجهنم ووقف الثلث عن الدار والكرابك الشمس
 وذلك لانه كل من لا يلب فيه ولكن علم السابعة عند ما تشرع **الشرع** الى ان
 علم المعاد وفيها ثمانية **الارباب** في معرفة النفس وفي قواعد **الارباب** ان
 معرفة النفس من العلوم الغامضة التي ذهبت عنها الفلاسفة ذهابا عظيما
 مع طريقتهم وقد ذكرهم كثر في فهمهم فيها فضلا عن غيرهم من الجاهلين انك
 هذا العلم كالايمان من مشكوك اليقونة والتسليم لا نور الوجود والرسالة
 ومصابيح الكتاب والسنة الواردة في طريقها انما هي الهداية والعصمة عن ضلال

خاتم

خاتم الانبياء عليه وآله افضل صلوات الصلوات وعلى سائر الانبياء والمرسلين
الاشارة ان النفس الانسانية مقامات ودرجات من اول تكوينها الى آخرها
 ولها ثلاث تاييد وطوار وجودية وهي في اول النشأة التعلقية **ففيها** الى
 ثم تدرج فيها فسيلا في الاستعداد وتطور في اطوار الخلقة الى ان تقوم بها
 وتفصل عن هذه الدار الى الدار الاخرة وفي جميع الى رتبها فهي جبرها ثم صورته
 ثم نفس حسنة على مراتبها ثم صورته ثم رتبة كونه ثم كونه الحقة ثم محله العقل
 النظري بعد العمل على درجاته من جذا العقل بالقوة الى جذا العقل بالفعل والعقل
 النعال وهو التروم الامر بالمصنوع الى التمر في قولهم قل الله من امر ربك وهو
 كائن في قدر قليل من ايام البشر ولا ينفصل من جذا بدار تاييد لا يكون فيه العمل
 والكتب كاد في الحديث جذا من جذبات الحق تبارك وتعالى على القليل كان انما
 ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا
 النطفة علقة فعلقها العلقة مصغرة فخلقنا المصغرة عظاما فخلقنا العظام
 لها اثر انما خلقنا خلقا جديا له الله احسن الخالقين ثم انكر بعد ذلك ميت
 ثم انكر بعد القبر يتعشرون وكما قال تعالى يا ايها الناس ان كنتم في ريب من
 البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة
 الى قولنا تعالى وذلك بان الله هو الحق وانكم على خوف فاته على كل شئ قدير
 وان الساعية لانه لا يبين فيها وان الله عيشت من في القبور واثبات هذه الايات

وقد وافقنا على ما سطره من نسخة في بحر الاحدية وصور ما في علم المتكلم ومجرب الاطية
 وسرايات عظيمة ولو لم يكن هذا الجلب التوردي لاحت سيجات وجهه كل
 ما في الحيات والارضين كما ورد في الحديث فله سيجات شئون الالهية ومزج
 بوزنه ليت هي من انفراد العالم ولا من جملة ما سوى الالهية وما في القضاة
 الالهية في العالم الربوبي وتلك الصورة لهم المعنى من الذين لم ينظروا الى ذواتهم
 قتلنا نفهم ذواتهم وانذاك كجبل اينا نفهم مع كونهم اسعد واصوا بحيلة
 التوراة لا قبل باقية ببقائه وليت هذا الرسالة بما ليس فيه بيان هذا المطلب
 الغامض الشريف والمقصود ههنا الاشارة الى حدود الاشياء وصورها وقواها
 واما العقل فلم يثبت وجوده عندنا والمشكلون انكروا فلا حاجتنا الى ان يتكلم
 في وجوده **فصل** في الناعل المباشرة في جميع اقسام الحركة ليست الا
 الطبيعة وهي بدو كل حركة بالذات سواء كانت باستخدام النفس او اما في الحركة
 الادوية او بغيرها كما في القسرية كحركة الحجر الى فوق او غيرها كما في المصفاة بالطبيعة
 فالحركة تنبئ عن شخص وعنه الطبيعة والذات المشكلة بغيرها او موافقا لاستاد
 في الفسائنة من ان كيف استخدمت الطبيعة كحركة الاعضاء بخلاف ما يوجبها
 طاعة النفس ولو خرج ذلك لوجب ان لا يحصل اعيا عند كل نفس اياها خلاف
 مقتضاها ولا عتق من تجازب عن نفس النفس ومقتضى الطبيعة انما يتخلل
 اشكاله بان الطبيعة المحركة للنفس طوعا التي هي من قوه من قواها تتحرك بها

وتقول

وتقول بتوسطها انما عاين البدن غير الطبيعة الموجودة في عناصر البدن والاشياء
 بالعدد بل تلك مرتبة من مقامات النفس والتي يتشقق البدن بعدا شتعا
 علاقة النفس من اكرنا وانما يقع الاعياء والرحمة والارض والفساد وغير ذلك
 بسبب تعقباتها عن طاعة النفس دون الاطية فالتشقق طبعان مفهومين
 احدهما منبجعة عن ذاتها والثانية لعنصر البدن تتقدم احدهما لهما طوعا وانشا
 كرها **فصل** في هذا الظاهر بحجة كلام الفيلسوف ان حركة الفلك طبيعية
 وان نفس الطبيعة والذي ظهر لنا بالبرهان الكاشف اليه ان ذات الفلك
 وطبيعته ونفسه الحيواني في واحد بالوجود والتشقق يتفكك في الفلك
 الثالث وليس للفلك نفس حرة بل له نفس حيواني في الحركة كحركة
 عقلية مستبعدة بها تشبهها كما قال النعمان بالنعيم ان طبعه الفلك
 سقطة بقية الحيات كقوله قال الفلك بالتشقق لكن طبيعة الفلك ونفسه
 الباقية بقية الحيات وانما ان هالك كان لتجدها وسيلها ولها كذا
 باقية عند انشائها في فعل لتولدها من عند كنهه وما عند انشائها في نفس الفلك
 من طبيعة فقط عند هذا الفيلسوف واصحابه تحزبه فقط عند صاحب الشفا
 تلامذته ومن بعض الاواخر الفلك ذو نفسين احدهما ان طبيعة يدركها
 والاخر في حركته يدرك العقل وتشبهه في الخرافا لوصفي حركة غير تاهية و
 الكل بالاطاعة تايل له نفس واحدة بسيطة حيوانية فيقوى لا وصلاح المتصلة

من كيفية الابصار والحري باسم الاضافة الاشراقية لان المضاف اليه كاشفا
موجود بوجوده في ذاته وقد علمت ان الصور لا تكون كاشفا لموجود في
اخر ان في هذا البلاغ القوم عابدين **فما هو** ان القوة الخيالية للانسان هي
مجرد عن هذا الصانع عا لم لا يكون الطبيعية والمواد المحسنة والاعمال كاشفة
بما هي قاطعة او بهيئات الاسفار لا بعد في ليست مجرد عن الكون والاعمال
متلا ومعمولا بل وجودها في العوالم وهذا العالم في كونه مستقلا على
وعناصر وانواع سائر الحيوانات والنباتات وغير ذلك باسماها لضعفها هذا
وجميع ما يدركه الانسان وبها هي بقوة حياتية وحيثه الباطن ليست حاله
في جرم النعاس ولا في قوة حاله في غيره ولا موجود في اجسام الابدان ولا عالم
منفصل عن النفس كما زعمه اشياع الاشراقية بل هي قائمة بالنفس كقيام الحال
بالحل بالقيام العقل بالفاعل وتلك الصور لها حضور في عالم النفس قد يفتقد
في القصور والغمم والشدة والضعف وكما كانت النفس الخيالية اشدة قوة
واقوى وجودا اكثر وجودا الى ذاتها واولى الشان في هذا الدار والبرهان
قولها التي كانت الصور المتشكلة عندها انظر ظهورها وقوى وجودها وهو **المتصور**
اذ قوتها واشتد مكانها لا نسبة بينها وبين موجودات هذا العالم في تأكله
الوجود والتفصيل وترتيبها لا في الوجود كاشفة لغيرها اشباح مثالية لا
تترتب عليها الاثار الوجودية في السمات غالباً لان ذلك بسبب اشتغال

النفس

النفس بالبدن عند التوأم ايضا وتمام ظهور تلك الصور وقوة وجودها انما
يكون بعد الموت حتى ان التي رايها الانسان بعد الموت يكون هذه الصور التي
رأها في هذا العالم كالأحلام بالنسبة اليها ولذلك قال امير المؤمنين عليه السلام
النفس نام فاما ما انغمسها وخرج صار الضيق شهوان والعلم عين وفيه سائر الاعمال
وعمل الاجارة **فما هو** النفس ليست عارضة لوجودها كما زعم الجمهور بل هي حكماء
من ان نسبتها الى البدن كنسبة الملك الى المدبته وان ان الى النفسانية في نفسه
النفس انما هي على عوالمها الاحمال الملصقة والربان وغيرها المرادات بمقتضى
يوجد بها انما في غيره بعد وجودها الثالث ان لا يتصور للنفس ما دام كونه في جسم
وجوده بل هي بحسب متعلقها بالبدن مستعملة لقوة الان تتلذذ وشجو
وتشتد في تحريكها وتنتقل بذاتها وتستغنى عن التعاقب بالبدن الطبعي و
تتطلب الى العمل سويها وصيغها ذاتا لطلب ان في هذا البدن لها القوة
عابدين **فما هو** النفس لا تدبته كونه سابقا على البدن من غير لزوم التماسخ
ولا استيحاء بدم النفس كما استغنى عن اقل من ولا خلد او اذ نوع واحد و
امثالها من غير ما هو واستعد ولا سريره النفس بمقتضى بعد وحدتها
كالتمتع بالمتعة ولا تقطعها قبل الاذن بل كما يتبادر اليه او يتجلى **سبيل**
في حواسي كتاب حكمه الاشراق بما لا يدرك عليه واليه الاشارة في قوله تعالى
واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم السبت

72

يرتكز على ما يلي وقوله الارواح جنود مجنونة الحديث وعن ابي عبد الله عليه السلام ان الله
 تعالى خلقنا من نور عظمه ثم صورنا من طينته فكانت الارواح فاسكن في تلك
 النور فيه فكانت بشرنا من طينته وخلق الارواح من طينته ما وروى في
 ما يورثه قدس سره في كتاب النور عليه السلام ان ابي عبد الله عليه السلام قال
 ان الله عز وجل خلق المؤمنين من طينته الجنان وخلق غيرهم من نور عظمه ^{جبرئيل}
 سئل وهو ان الله عز وجل خلق المؤمنين من طينته الجنان وخلق غيرهم من نور عظمه
 وعن ابي عبد الله عليه السلام ان المؤمنين كان ارواحهم من روح الله عز وجل وان
 روح المؤمنين خلقا من روح الله من انفسهم بالسمع والروايات
 هذا الباب من طريق صاحبنا لا يخفى كثرة حقائق كبرية في الارواح قبل الابد
 لانها كانت من ضروريات مدخل الابدية رضوان الله عليهم ^{ان في}
 هذا الانسان مخلوق من العناصر والاركان نفسا وحيوانيا ونبويا وحقا بالحق
 وحواسه وقوا هو موجود لان له جوهر كجوه هذا البدن وحياته وادبه
 عليه من خارج بل له حقيقه فانه وهذا الانسان النفساني جوهره متوسط في القوة
 بين الانسان العنصري والانسان الطبيعي وهذا شبه عاز بهل يبرهن العقل
 في كتاب معرفه الربوبية ان في الانسان الجسماني الانسان النفساني والانسان
 العقلي ^{الارواح} وسئل عن انفسها كذا اعني به انفسهم هم ارواحهم هل هي ذوات
 يفعل بعضها على الانسان العنصري وبعضها على الانسان النفساني وذلك

لان الارواح

لان في الانسان الجسماني كلتا الكائنين من النفسانية والعقلية الا انها فيه قليلة
 صغيرة زنة لا تفسد الصفة وتعال في موضع اخر منه ان هذا الانسان هو صفة
 الاول الحق وقال الله ان قوى هذا الانسان وحياله لا تفسد صفة وهو في الارواح
 الاول قوية جدا ولا انسان الا في حوله قوية فظاهر اخرى وابين وظهر من حوله
 الانسان لا تفسد هذه انما هي اصنام تلك كالفلسفة انما هي علم ان من هذا العظيم
 اثبات الانسان العقل والفرق العنصر والحيوانا لا العقلية والنباتية العقلية والارواح
 العقلية والانس والحيوان لا العقلية والنباتية العقلية والانس والحيوان لا العقلية
 والنباتية والطبائع انفسها الموجودة في عالمه تعالى والارواح في عالمها
 الباقية من ابدية بقاءها لا تفسد مستقلة الوجود كنهها من شدة ذلك وجب
 الربوبية وهو بعينه مدخل تداركها في الارواح وسئل في بابها صور ومساكنها
 لم يثبت له تفصيل هذا المطلب وسئل في سبيله ولذلك صار طعن على القول
 بوجودها فيقول في مثلها في الارواح وسئل في مدخلها عظمها او كانه ليس في كتابها
 او كانه ليس في كتابها في مثلها في الارواح وسئل في مدخلها عظمها او كانه ليس في كتابها
 خواص الحركات التي من اوتها فقد اوقعت في كثير من المظلمة والاشكال لبعض
 بعد صدر السابقين الاولين تحتها وتقدريها عن المظلمة والاشكال لبعض
 من هذه الاسماء المحسوسة له وتكون في فنيه وكبره من محييات في هذا
 الباب من غير انما هي الاماكن في انفسهم في كتابها في كتابها في كتابها

سند عن جابر بن زيد قال سئل ابا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل اصعبنا
بالخلق الاول بل هم فضل من خلق جديد قال لا يا جابر تاويل ذلك ان الله عز وجل
اذا انشأ هذا الخلق وهذا العلم جدي فخلق من غير هؤلاء اثابت عبيد وبنو برودون
وخلق ههنا من هذه الارض وسماء وخرقها السماء نظاير تلك ترى ان الله
تعالى انما خلق هذا العالم الاول وروى ان الله تعالى لم يخلق اهل ارضه على الله
لقد خلق الله الف الف عالم والالف الف دهر ارضه في كل عالم الف الف عالم والالف الف دهر
اعلم ان قوله عز وجل خلقا اخر يدل على ان هذا العالم وجوده بعد وجود
العالم وقوله وان في كل عالم الف الف عالم والالف الف دهر يدل على ان في كل عالم وجوده
عن وجود هذا العالم ولا تافى بين الحكمين اذا سألنا في عجب الله تعالى به
والاخر في عجب الله تعالى به والفاية وتيقن ذلك من علم التباين والافايات
والجواب عن احكامها وكيفية التبيين في الاخيرين قوله تعالى اصعبنا بالخلق
هذا عجبنا في تباينهم والحمد لله رب العالمين بل هم فضل من خلق جديد هذا عجبنا
والفاية في تباينهم باحاديثهم **عنه** انما الله عز وجل في خلقه في النوع والواقع في جدي
نوع كرم من ميثر قريب وفصل قريب ما حوز من من ماذ بدنية وموتة نقشا
وكن النفس الانسانية بعد تباينها في النوع في بداية الامر مستصير بشتات
الاخر من فطرة تانية مخالفة الدوات كثيرة الانواع واقعة تحت اجناس اربعة
لانها في اول تكونها بالافعال صورية كالتي لا تدرك بحس وبلادة ووحانية من شاتها

ان قيل

ان قيل صورة عقلية تتحد بها ويخرج بسببها من القوة الى الفعل او صورة والية
شيطانية تلك اوصوف حيوانية بهيمة او سبعة تحتل بها ويقوم بها عند
في نشأة اخرى في هذا النشأة ولا كان تناسخ الاشكال التنازع بينه وبين الخلق
واقعة في الانسان في هذا العالمين ان يكون ملكا او شيطانا او جديا او سبعة
ملك ان ملك عليه العلم والتقوى وشيطانا ان ملكا عليه الكبر والحقارة
الجمد والركل بهيمة ان ملكا عليه الشقاء والسوء وسجانا ملكا عليه النار والعذاب
فان الكلب كلب مصونه الجوانية لا يمازى المحصنة والخنزير خنزير يصور لا يمازى
وكذا سائر الحيوان التي بعينها تحت صفات النفس البهيمية والافاياتها كالعقال
والعبد والاشاة والفاية والهرم والفاوس والتدليك وغيرها وبصفتها تحت صفات
النفسية كالامعة والفتب والقر والحمية والعقر وبالعقاب والبارى وغير ذلك
فجيب ان يعلل عقل الانسان من الاخذ في الملكات فيوم يوم القيمة بصورة
مناسبة لها فغير انما كثيرة في الاخرى كما انطق به الكتاب الالهى كقوله تعالى يوم يحشر
اعداء الله المانك فحسبوا زخون وقوله تعالى يومئذ يفرقون وعلى ما ذكرنا في
المسح كقوله ما من دابة الا فينا من طائر يطير بجناحيها الا امناكم وانا نعرف
كقولهم نعم شهد ما شهد الشهود وادبهم واربهم وما كانوا يعلمون وقوله يا عرش
الحق قد استكبرتم في انكس وقوله وانا الوجود حشر وقوله الصادق عليه السلام
على صور العالم صور في رواية على صورياتهم وفي رواية يحشر الناس على صور

بمن عندنا الذي هو الخازن على هذا القول كلام افلاطون وفيثاغورس وغيرهم من الافلاطونيين
الذين كانت كلهم مرموزة وحكيمة مقبولة من سكان الانبياء عليهم السلام والذين
مذكروا في الحكمة الرسمية ان شئ واحد لا يكون صورته شئ وماده شئ اخر انما
يتصور بنبأه واحد وفيما يتعلق له اصلا بآراء جنبا فانه انفس المتعققة
بالمادة من شأنها ان تتصور بصور بعد صور وتصور بها وفيما تصور الحب يتصور
كونها صور لمادة جنبا فانه بالنفس في تصور القوة وفيما تصور البرهان على ثبوت
الحركة المحركة في جميع الطبائع المادية والنفس الانسانية ليس في المكونات استحقاق
انفلاذ في الاطوار الطبيعية والنفسية والعقلية وهي في قول فطرها النكوتية فانه
عالم الحواس وبداية عالم الروحانيات وهي بالثقل الاعظم التي تنزوي الى المكونات
الاعلى وفيها ايضا من كل باب من ابواب الحميم جزئ مستور وعلى السداد افان من الدنيا
ولا غير لانها صور في قوة في هذا العالم ومادة كل صور في عالم اخر في جميع الصور والحيات
والروحانيات وكونها احوالها في الحب ما يزدل كونها اول المعاني الروحانية
فان نظرت الى جودها في هذا العالم وجدتها مبدية جميع القوى المحببة ما يتصور
سائر الصور المحببة لثباتها وان تكثر الى جودها في العالم العقل وجدتها في
المنظر قوة محنة لا صور لها في عالم العقل لكن من شأنها ان يخرج من باب العقل
والمعقول من القوة الى الفعل ويختلها الاصل الى صور فذلك العالم السبب الى ثبوت
القوى والنظرة الى الحيوان وكما ان النظرة تطفئ بالنفس حيوان بالقوة فكذلك

ن

لشئ بالفعل عقل بالقوة والمادة لا شأنه في قوله تعالى قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي
انما الحكم له واحد فاما تلك الذكوة بين نفس الشئ وسائر النفوس الشئ في هذه
النساء ولما خرجت بالوحى الى من القوة الى الفعل صار افضل الخلق في غير البرهان
اقرب الى المقدر من كل شئ وسلك مقرب لقوله صلى مع اقتراف لا يعنى في ذلك
ولا يفي به بل **قاعدة** اعلم ان النفوس الخارجة من القوة الى الفعل في باب العقل والمعقول
تأخره الوجود فليس هذا الحد حقا في افراد الانسان والغالب من اذوا النفوس هي النفوس
الساكنة التي لم تفرق فعلا بالفعل ولكن لا يفرق من ذلك سلطان تلك النفوس بعد
الموت كما عندنا في الاخرى وليس في سجن اللطائف بل ان العالمان عالم الا
المادية والعالم العقل وليس ذلك بل ان في الوجود عالم اخر جوهريا محسوسا في ذلك
لا هذا العالم يدرك محسوسا حقيقة لانه في الحواس المادية وذلك العالم منفس
الى حجة محسوسة وفيها نعيم السعادة من اكل وشرب ونكاح وشهوة وقام وكل
ما تشتهي النفس وتلذذ العين وتارحم في فيها غنا بالجم للاسقام من جميع
زقور وحيات وعقارب ولولا كون هذا العالم لكان ما ذكره حقا لا مفعوله
فلزم كذب الشرايع والكذب لا يميزه انما انما لجت الجميع وسبح الفلاسفة في
ابو علي قتل ما ذهب اليه اسكندر وما قد علمه في رسالة الحج العشر وفيها على
انتمد مال اليد في رسالة اخرى في سوا الان والجنس العام في عندنا قتاله بالشيخ
وبالمجمل المنقول من علم المشايخ خطروا اسكندر ان النفوس انما هي في صورة

مفتحة بعد الموت على رتبة انشطون انما باقية وحدها على كل من يطهر لا بقا
اذا كانت باقية لم يرتفع فيها رتبة نفسانية بعدها ولا فصله عقلية تلهها ولا
امكن ان يكون معطلة من الفعل فقالوا ان عقابته واسعة فلا يمكن ان يكون لها سعة
وضيقة من جنس ما يتصور من الاوليات كقول القائل انك اعظم من الخبز وما يشبهه
ولذلك قبل نقول لا طفلان من الجنه والنا هذا ما قاله الشيخ وما درى ان سقا
يكون في ادراك المعنوي ما لا اولية واما النفوس المعنوية الغير النارية التي لم يثبت
شوقها الى العلو وانظر في افلا سفن من اخرهم لم يكتبوا القول عن معكها ومعا
من في رجبها الذي ليس له مدارجها لا ارتفاعها الى احوال القدس العقلية ولا يقع القول
بوجوبها الى ابدان الحيوانات لطلان التناسخ ولا يثبتها راسا لمعلم من استحالته
الصاد على غير المنطوقات فطالما منتهى القول بان نفوس العقلية والارصاد
يتعلق في الحواس مجرم مركب من جوار ووجوه ان يكون موضوعا لاختلاله فيحصل
سعادته ويحزنه وكذلك بعض الاشياء فيه والاعية اخرى يتوحد القول في الخبر
الذخاقي وهو متصور في الجرم السماوي وصاحبه لثباته هذا اراى من بعض الحكماء
ووصفه بأنه من لا يجاز في الكلام والظاهر انه غيبه انما هو النوايل واستصوبه
قايلا لا يشبه ان يكون ما قاله بعض الحكماء مما من لا يجاز في الكلام حقا وكذا
صاحبه التلوحيات استحسن القول بالعلم في الجرم السماوي العقلية في العلم
واما الاشياء فقال انه ليس له ارتفاع الى احوال الالهية وان نفوس

نورانية

نورانية جواهر نورانية قال واقتوه نحو جسم الى التخليل والبرق وليس ان يكون تحت تلك
النفوس كره النارجوم كره غير متحرك هو من نفسه موضوعا للتخليل لا من نيران
وخراسانك وعشارب تلذع وذوقه رطب فهذا قول هؤلاء الاصل وهو من
حقيقة الدين ومطلع نور الفلكي بعين مرآة احياء في شواهد التوحيديين ومن
الفساد العقلية لانها لا **اشياء ذاتية** وليست حشر الا جساما ملحا
الارواح ونور السعادة الحقيقية للذين والشنا في ايمانها الاشياء المردودين
مفوق تباينها وكسبنا المبسوطة والخلاف مع الفلاسفة وان كان التحق في فقه في
ما حصلوه وضبطوه ونحن الان في بيان حشر الايمان وفيه قول **فانهم** في اصول
كتبت الحجاب عن كسب حشر الايمان لان الانسانية الشخصية عشت في القدر
كاوردته به الشريعة الحققة كما قاله نعم الحسبة انما خلقتنا كبريتا وانكبر الاله لان
وقوله من يحج العظام فهو من قبل بجيبها الذي اذا ما اولته وهو بكل خلق
وتحرله تعالى قل كونا محمدا واحدا وحلفا بما يكفي في صدق كماله وسبحه
احسولنا **الاسرار** ان نفوس كل شخص بصورة لا يادونهم عين مقبلة وغلام حشده و
سببه فسله الاخير فهو صورة لا يادونهم عين مقبلة وغلام حشده و
هو عينه باقية عند ذلك الجرم واما الحاجته الى الماء للصور بعضا او الصور **الشعير**
بذلك دون التعلق بالوجود بل بالجزء من شخصه وعمل الكائن وقدره وفيه
باستعداد الى الجماعه ويرجع وقت حدوثه على سائر الاوقات ونسب المادى الى

الصور نسبة النفس الى التمام ولا شيء مع غايته واجبا يحصل بالفعل مع نفسه يمكن
بالقوة ولهذا ذهب بعض اهل المأذاه بالصوره وهذا حق عندنا لا شبهة فيه كما
اوضحنا سبله في الاسماء لا بعد الا ان هذا المطلب لا يتوقف عليه **الاصل الثاني**
ان الشخص الذي صان من وجوده العالم مجردا كان ماديا او مالمادي بالحوادث المتضمنة
فهي من امارات وجود الشخص ولو زعمنا ان مضمونه مجردة لكانت لها صفات الشخص
اوصفا الى صنف مع بقائه هذا الشخص بهويته العينية كما يشاهد من تبدل الصفات
في ذلك كما نرى في الوجودات ويزيد بعينه **الاصل الثالث** ان الوجود الشخصي لا يجوز
ان يشتوي ويؤثر وان الهوية الجوهرية تماثلت وتختلف في جوهرية حركة وصلته
على فصل الوحدة الاقسامية والواحد بالاقصال واحد بالوجود والشخص قول
المستلزم ان كل واحد من هذه الاشياء لا ينعقد من احوال كان حقا كذا بشرط
ان يكون ذلك الجوهر حقا بالفعل لا من الحد والمفروض في الاشياء انما هو مجرد
بالفعل بصورة بين حاضرين في كل اشياء من الموجود بالفعل هو الامر الشخصي
بين هذا الحد والمفروض في كل حركة واسمها الموصلة كانت في الجوهر او في الكيفية
ومعبره الذي كيف في ذلك ومع به الاشكال ان الوجود هو اصل المقدس
في الموجود والهيئة تتبع له اشياء الفل للشخص والتصل الواحد له وجود واحد
وله حدود مفروضة ولو كان الوجود واحدا كانت الهيئة واحدة غير متكررة
لكن اذا انتفى الحد توقف عنه كان تعبير الهيئة تابع لذلك الحد وبالجمل كذا

كان

كان الوجود اشتراكي وقوي كان كذا في ما لا يترجمه للمعاني والحقائق واكثر اثارا
واضا في الارض ان نفس الجبل تكونها اقوى وجودا من سائر النفوس النباتية
العضوية بفعل افعال النبات والحجاء والاعضاء وما يزيد عليها بفعل فعل
افعالها كاهتمامها مع النطق والاعتل بفعل الكل بالاشياء والباري يفيض على كل شيء
الاصل الرابع ان الصور المتعددة والاشكال هي افعالها كاهتمامها مع النطق والاعتل
الحوادث ومشاركها في الوجود فيحصل افعالها بالابليغ مجرد تصور لافعالها وحملها لافعالها
من غير مشاركة بل ووضعه ويسمونه ومن هذا القبيل وجود الافلاك والكواكب
من تصورات المبادئ والجهات الناعية وعنده تعبر بالنظام الالهي من غير مشاركة بل يهوي
استحقاق ومن هذا القبيل ايضا اشياء الصور الحسية القائمة في محل محض لا رارة من
القوة الحسية لئلا تتقدم على تلك القوة من هذا العالم وان تلك الصور ليست قائمة
بالجبر والذات في الوجود الفلكية كما زعمه قديمي الفلاس في كل قارة
بهذه النفس بل هي قائمة بالنفس وجبرية في صفة نفساني لكن لان صفة الوجود
ومن شأنها ان تصير اعيان موجودة بوجودها في وجودها في ما لا يبرهن
من شرط حصولها في الوجود وقوامه به جلوه في ما في صور الوجودات حاصله للآلة
تعالى قائمة به من غير جلوه افعالها في حصولها لافعالها كاهتمامها مع النطق والاعتل
بعض الحقائق كذا ان غلق بالوهم ما لا وجود له في خارج محلها ولكن لا يبرهن
يحفظه ولا يبرده حفظها آلهام في طرقت عندنا عليه عدم ذلك الخلق في الشيء

الاصول الخامس ان القوة الحية لا ينزح الا من انما اعني من شدة هذه الخواصة تنفصل القوة
 ذاتها فاعلم ان هذا البدن المحسوس والمجسك للموس كاشد في كل ثلاثه هذا
 القلب باقية لا ينظر في الدور والتحول الى ذاتها وادراكها وعند الموت يصل
 اليها كاشد الموت ويرايه الاستغناء في هذا البدن وبعد الموت تنفصل في
 انما مقدارها مشكلا على هيئة التي كانت عليها في الدنيا وتعود بها بينا تنفصل
الاصول السادس ان جميع ما يتصوره الانسان لا ذلك بالحقيقة ويدركه باي ادراك كان عقليا
 او حسيا في الدنيا وفي الآخرة ليست بامور منفصلة من ذاته مباينة لطبيعته بل المنة
 بالذات له انما هو موجود في ذاته لا في غيره وقدر ان المصير بالذات من المصير
 والارض في علمه ليست هي الصور لخاصية الموجد في المواد الحيوانية الموجد
 في جهات هذا العالم وانما الحاجة لا دركها الى مشاركة الماد وبثها في الحقيقة
 في اول الامر يكون الخامس من الانسان اهل بالقوة في كونه حاسا فاحتاج الى وضع
 خاص وشرايط تحسب مثلا لا الادراك كغيره بالنسبة الى مادة ما هو المدرك بالحواس
 وهو الصور لخاصية انما تدركها هو الحواس من النفس المدرك بالذات فاذا
 وقع الادراك على هذا الوجه مرة وتراثت فكثيرا ما تاهت النفس صورة من الشئ
 في عالمها من غير توسط مادة خارجية كما في المبرم والتأثير وغيره فتنحاز الموت
 كما تاتع ان تدرك النفس جميع ما تدركه وتحت من غير مشاركة مادة خارجية والذات
 بدنية منفصلة عن عالم النفس وحقيقة **الاصول السابع** ان التصورات والآ

والاعلى

والملكات النفسانية فما يستوعب اثارها خاضعة وهذا كاشد في كل ثلاثه هذا
 وانما القوة الوفاة عند موت الجاهل وانزال المني في التوم وقد يحدث المرض الشدة
 من التوم فيصيب المخطط الذي الناصد في البدن من غير سبب خارجي وقد يحدث
 واسأل الرومن شاهد الرجل الغضبان عند حدوث غضبه وهو كهيئة نفسانية كيف
 ينشأ في روده وتشتد حمرة وجهه ثم تتوحد وتختلج او واحدة وتضطرب اعضاؤه
 او تنقطع على قلبه نار تحرق اخلاط بدنه وتغير بطوابعه وقد يهيى به عند ذلك
 لا شدة كحرقه وما قد من سواد الادخنة المتولدة فيه وربما يموت غشا الغشا
 الرقيق والنفط ماؤه حيونه من الدم القليل لتكون روحه التجارية فيجذب
 هذه الاصل فيقول ان شاء الله العزيز **قاصد** ان المعاد في يوم المعاد هذا الشخص لا
 الحيوان المجلول المركب من الاجساد الممزج من الاعضاء والامزجة الكائنة من المواد
 مع انه يشهد عليه في كل وقت اعفائه واجزائه موجودا وولم ارضه حتى قلبه
 وديانته سحرار روحه التجارية الذي هو في سبب جعله في ذاته اهل منزل من منازل
 نفسه في هذا العالم وهو كرسى ذاته وعرش استوائه ومعسكر قواه وحيونه وهو
 مع ذلك دابر الاستقامة والقبول والحدوث والاعتناء فان العبرة في بناء البدن
 بما هو بدن شخصي انما هو هذه النفس فما لم تنفصل هذه النفس كان بدنه هذا البدن
 لان نفس الشخص تمام حقيقة وهو بغيره وهذا كاشد ان هذا الطفل من ربه او هذا
 الرجل الشاب كان طفلا وعند الشيب قد زال عنه جميع ما كان له عند الفولانية

من الاجزاء والاعضاء بل اصعد هذا صدق الله الاصبح الذي كان له في القلوب
مع انه قد عدم في ذاته مادة وصورة وليرسب ما هو جسم معين في ذاته من نوع معين
واقابني بما هو اصعب هذا الانسان بقا نفسه فهذا ذاك بعينه من وجهه وهذا
بنك بعينه من وجهه وكلا الوجهين صحيحان بل لا تناقض في الانسان الشخصي المعاد بعد
الموت هو هذا الانسان بعينه ولا يعدم في ذلك ان هذا البدن الذي هو في مضمحل
كأن فاسد كسب من الاضداد ولا خلط لاكتنفه العتقة والبدن الاخرى كالمثل
نوراني ياق شريف في ذاته غير قابل للفتاة والموت والمض والمهر وان بدن الكا
ضرسه كبدل احد وصورة صورته الكلية الخنزير وغير ذلك يذهب في النار التي تطلع
على الاذن ثم يبدل بغيره جلودهم واعضاءهم كما قال تعالى انهم جلودهم آفة
وروى انه تكلف بالعودة الى عقبة في النار سبعين حزنا كلما وضع به عليها
ذات فاذ رجعها عادت فسدت ان هذا البدن بصورة ذلك عجم الاصل الاول والآخر
وهو ان الشئ هو ما هو لا يبدل في ذاته بغيره الوجود يتجسد لا ينفذ تبدل العوارض
وتنقل المادة من حيث خصوصيات العوارض ومن المادة من حيث خصوصيات العوارض
ثم ان كل ما يشاهد الانسان في الاخرة وراه من انواع النعيم من الجود والفضور والنجاة
والاشيا والافار واستلذه من انوار العذاب التي غارت اربابها بوجوهه
عن ذات النفس بانيه لوجودها كمال الاصل الى رب فليكن احدان سئل عن مكانها
وضعها وجهها هل هي داخل هذا العالم او خارجة او هل هي في غير هذا العالم

او فيما بين

او فيما بين الطبقات والسموات او داخل تحتها ما علم ان لها شأنا اخرى لا نسب بينها وبين
هذا العالم من جهة الوضع والمقدار وما ورد في الحديث ان ارض الجنة اكثر سوي و
سقتها عشر الرحمن ليل الماء العذبة المكا في الذي يجهات هذا العالم من ذلك و
ذلك بالمداد ما هو صعب مثيرة بالحقا وتحتها فان الجنة من داخل غيبيل السماء وكذا
ما ورد من ان الجنة في السماء البعد والشارف في الارض السفل ليل الماء اما هو من داخل
جوه هذا العالم وان الدار الاخرة محلة من ضيعها غير زائلة وفيها كهم ان يقطعوا
مقود من عجم الاصل الخامس وان كل ما يشاء الله الانسان وليشجده حضوره في
بل نفس شجرة نفس حضوره في تلك الدار والنعيمات بقدر الشهوات هذا عجم
الاصل السادس وان متسا ما قيل الله الانسان ويحازي في اخره من خيرا وشره وحبته
او نارا بما يكون في ذاته من باهات والاشتهاءات والاختلاف وليس مبادي لك
الامور باشيء اسبانية الوجود والوضع له عجم الاصل السابع وان بعضا من البشر
في كل دار يحبب بصيرة الملكة المقربين الذين لا يلتفتون الى ما سواهم
لذات الجنائز وطبقات نعيمها وذلك عجم الاصل الثالث **فاهله** في وجوه الفرق
بين الاجساد والايان الدنيا وفيه والاخرة وفيه في نيل الوجود الجسماني وهي كثيرة
سها ان كل جسد في الاخرة ذوروم بل هي بالذات ولا يشعور بها بدن
لا حيوة له غير ان الدنيا فانها لو جسد فيها اجسام غير ذوات حيات وشعور
والذي فيها حيوة فان حيوة عارضته زائدة عليه **وسا** ان اجسام هذا العالم

فما لم ينفعها على سبيل الاستعداد ونفوس الآخرة فاعلمه الابدانها على وجه الازدياد
ففيها يرتقى الابدان والمواد بحسب استعدادها واستحقاقها الى ان يبلغ الوجود
النفوس وفي الآخرة ينزل الامر من النفوس الى الابدان **وهنا** ان القوة ههنا
مقدمة على الفعل ذنا ووجود **وهنا** ان الفعل ههنا الشرف من القوة لانه طارها
وهنا الطاعة الشرف من الفعل لانه طارها **وهنا** ان الابدان الآخرة واجلها غير تاهية
على حسب اعداد رتبته النفوس وادناها لان برامها من اعداد رتبته فيها
بل في جهات واحيانا يدين وليس ايضا فيها تزام وتطابق ولا بعضها من بعض
في جهته خارجة ولا داخله وكل انسان سعيد عالم تام برامه اعظم من هذا العالم
لا ينظر مع عالم الآخرة ذلك واحد ولكن من اهل السعادة ما يربى من الملك ياتي
شعبه يريد هاهنا الى هذا العرش والى غيره يقول لو كان العرش واهواه دخل في رايه
من زوايا تلبس يزيدهما احسن **وهنا** ان احباد الآخرة واعمالها من الجنات
والافاضة والعرش والبيوت والنصور والازواج المطهرة والحور وكل ما اهل الجنة
من الخدم والخدم والعبيد والعتقان وغيرها موجودة بوجوه واحده هو وجود انسان
واحد من اهل السعادة لانه يحيط بها نوابها من الله تعالى ويؤكل من منقوره جسم
وليكون حاله في الجنة في النسيان الى ما يصل اليه من الزيل والافضل الى الله تعالى
والجنات وفيها لا افراط ولا تفريط ولا فساد ولا فساد لهم سائرهم ولا فساد لهم
لحيطه بالكلية في ان هذا لافاضة تقوم على عين **فاهنا** في دفع شدة المحادين

المعاد

المعاد والمنكرين لمثل الاجساد وهي اشكال **اقول** طلب المكان والجهة للجنات والافاضة
بأن الآخرة ذاتي جمعة من العالم وتكافؤا بين هومنه حتى يلزم اما التداخل والتخلل
وهو شفيخ الاصل كما اننا البير لان عالم الآخرة تام في نفسه فكان التناول باين
عن مجموع العالم باطل لان ليس فوقه شيء ولا تحت شيء والمجموع لا فرق له ولا
تحت ولا ما يطلب مكان لا جرة عالم واحدة لا مجموع وقدرنا عالم الآخرة عالم تام بل
كل من الجنة والافاضة عالم تام برامه لكل انسان سعيد عالم تام كما اودنا اليه
وليكون الدنيا والآخرة عالمين تامين فليس بشيء سبحانه عالمان وايضا فان **الجنة**
نشأة نامة باقية لا موت فيها ولا دور ولا فناء وهي دار قرب من الله ولا انسان
فيها مع الله والوجوه ناضرة ناطقة اليه فيها والديانة فانه من مطروقة من جهته
القدس كما ويرى في الحديث الدنيا معونة ملعون ما فيها ولجنات والافاضة طلال على
اختلاف الملزومات قال تعالى ونشتكم فيما لا تعلمون وعن ابن عباس قوله ليس
في الدنيا ما في الجنة الا الاسماء حتى وجود الآخرة في وجود الدنيا لا عملت
فالدنيا والآخرة مختلفان في جوهر الوجود ولو كانت الآخرة من جوهر الدنيا
لم يصح ان الدنيا يحرق بالنار ويشعل ولو كان القول بالآخرة قول التنازع
لكان المعاد عبارة عن مادة الدنيا بعد خلوها من الاضافات من جميع الملوك
على ان الدنيا تقضى وتنتهي ولا يعمل **فاهنا** ان الاعادة لو كانت حقا يلزم
التنازع واجب في المشهور بان هذا القسم التنازع ما جوده الشارع في

بالحسنة من حيثها كلفان طبيعة الحال بالثبات لا يصير في وسعها ان يتغير في الشايع
وبعد ان الاسم ومعاها الشايع امر من عليه ويعين الاعلام رسالة في المعاد
احاب من هذا الاشكال بان للنفوس الناطقة صنفين من التعلق بهذا البدن اوها اولى
وهو تعلقها بالارواح الحيوانية المتأثرة بالارواح النورية بالاعتناء الكيفية فادراك
مزايا الرقوع وكان يخرج من صلاحيته تعلق النفس بالاشياء المتأثرة عن النفس بالاشياء
وبهذا التعلق يتعين الاجرة تعينا تارة من غير ان اجتمع وقت هذه البدن
وحصل الرقوع المتأخرى تارة اخرى عاد تعلق النفس لها كما لم يزل هذا التعلق والشايع
يتبع حدوث نفس اخرى على مزايا الاجرة فالعادل النفس الباقية لئلا يجرأ انتهى
ما ذكره وهو من تحصيل القول واصطف من الجواب الاول لاشتماله على محوره من التحلل
فيها ان معنى التعلق التأخر في هذا المقام ان يكون بالعرض حتى ان يكون هناك
تعلق واحد نسب الى الارواح بالثبات والى الاعضاء بالثبع **ومنها** ان تعلق النفس بالبدن
ليس بقصد وحشا حتى انما استعرت نفسا مزاج الرقوع انخفض تعلقها الى
الاعضاء **ومنها** ان هذا القابل لم يتحقق بانه اذا اضمحل البدن لم يزل الاعضاء على ارجائها
واعتادها وتثبت النفس بغير التعلق بها واما الارادة بين النفس والبدن
بواسطة جهة الوحدة والاشياء التي انما يكون في الاطراف فلا تعلق الى ان ينهي
الى الاكثف فالأكثف هو ما لا يقل في القوة اي مقصود يحصل للنفس من التعلق
بما هو فاسد المزاج والتعلق الطبيعي لكل فعل طبيعي لا يكون الا في ذاتية

وهي

ومنها ان الارواح والاعضاء البسيطة والركبة كلها فابيض من حيثها النفس وحدها
وبعد ان الرقيب الاكثف فلا شرف فانما التعلق المتأثر في العصور بغيرها
عضوا اوها البنية البنية الصفة مما يعين وجود النفس حتى انها اذا اطلت مزاج البدن و
اصحى تركيبها وانقطع تعلقها بالنفس عاد تعلقها بالارواح من البدن فادراك اخرى
بواسطة اجتماع تلك الاجرة المبسوطة على التعلق وايضا من الذي جمع تلك الاجرة التي
لا يجامع الا صورته بغيره لوقوعه فسادا بغيره تعلقت بما هو طبيعي في كل اهل النفس
الاجرة كالتأخر اليها بالتحقيق ان الحافظ للاجرة والجامع للاجرة الغذاء للنفس
انما يكون نفس المولود على حسب درجاتها ومقاماتها السابقة على مجيئها
كامله وبالجملة النفس ايا تعين البدن واجرة لا البدن تعين النفس في شئ من
الدرجات فاشد سعة قول من جعل المولد لاخبره والنفس الكيفية المتأخرة
من جهة الوحدة لا اعتداليه ما يدعوا النفس الى التعلق بالبدن بالطلع وهذا
القابل وانما له من فضلها كالحصار في غرضه عن احوال النفس ومقاماتها
وكيفية ايجازها لبدن منها في العالمين والفرق بين الاعيان وبين من احكم هذه
الاعتناء على تقدم النفس على البدن بولان هذا القابل وانما له من تحقيق علم العالم
بعيد بعد برحل وعلاجه هذا القابل توهم ان هذا البدن عند الموت بمنزلة
غيره من غير ارجاء ايا كانت معجزة في غير منة الله ثم اتفق لها الرجوع اليها
فاشبهت انما هذه احواله السابقة ولذا لها الماحية فيها فحصل معكنا

بعد تارة يتغير الحال وتارة باثباتا لتتموت بقدر ما يصير وتارة تجوز
التأخر بين الاجسام وتارة اخرى في العجز والكلب وقا لولا لاندري انه
ورسوله اعل **قاعدة** في مراب في من اجرة الانسان والاشارة الى عذاب النفس
ان الرقوع اذا رتب البدن العصري شفي معه شئ ضعيف الوجودية بغيره في الحدة
يعجز بالذهب ففقد الخلق في معناه فتقبل هو الاجرة الاصلية وقيل هو العقل الذي
وقيل هو هيو وقال ابو حامد الغزالي انما هو النفس وعليها تنبأ الاجرة وقال
ابوزيد بن نون في وجوده في ريق من هذه النشأة وعند ما حلت في النشأة
ايمان الجواهر الثابتة وكل واحد وكل واحد بها تعلق بقا القوة الخيالية
التي هي جوهره في فصل الثالث عن هذا البدن وهي آخر النشأة الاولى والنشأة
الاخرة فان النفس من فالق البدن وعلمنا الصورة المدركه بها انها ان تدركها
جسمانية محسوسة وتاخذها معيتها بالاطراف الجامع لانها محسوسة في كل حال
هذه الحواس كالحس في صورته في النفس على صورته التي كانت في الدنيا وتعلق
عليها منقوشة في الرقيب اقلها بالبدن عين الانسان فالتصور الذي مات على
صورته في غير صورته وادركنا الامام الواسعة اليه على سبيل العقول الحية
على ما روينا به بالاشياء المحقة فهذا على القول بان كانت تصور ذاتها على
صورة ملائمة ومقادير الامور لوجوده فهذا ثوابه لتغيره الى الاشياء بقوله
القيوم روضه من راي الحنة واحفر من جفائره ان ثرا اذا جاء وقت البعث

والنفس

والارواح التي على بدن يصير للجنة ولذا ان كانت من السعدا ويصير للشقا وسها
ان كانت من الاشقياء الجحيم والاشيا تعتقد ان ما يراه الانسان بعد موته من احوال
القبول احوال البعث وهو من لا وجود لها في العين كما هو بعض الاشياء في المعتقد
بالارواح الا انفسه فان من اعتقد ذلك فهو كافر في الشريعة وضال في الحكمة بل لا مبرر
القيمة والارواح الاخرى اقوى وجودا واشد تحفظا من هذه الصور الموجودة في الكون
الرائحة الموضوعة بوسيلة الخبز والزمان فالصور لا وجود لها اما محلة بذل
او قائدة في موضع التفرع في الطفل لهيولان **قاعدة** في احوال العرض في الآخرة
وهي قواعد **قاعدة** فان الموت حق مجلب من عدمه في الموت اطبق مثله كما
اشا اليه حركة النفس من عالم الطبيعة الى النشأة باقية واعراضها من هذا البدن في
عن غبارها الحيات البدنية والاشياء الى الدنيا لا وجود لها في الآخرة كما ان نعمة الاطباء
وعلماء الطبيعة ان سبب مرضه ساعى القوى الطبيعية وفقد الحرارة والغريزة
او زواله الرطوبة الفضلية او غير ذلك من تاثيرات الكسب بحسب خلقة عند
طالع المولد او ما اشبهها مما بين طلائها في موضع بل سبب قوتها من النفس
واشبهها في الوجود ووجودها كجها النشأة الى احوالها الذي منه يدورها
اليه منتهاهما اما سرور سنة او معتد بكونه **قاعدة** في حشر الخلق على احوال
خلقه في عالمهم وبناتهم فاعلم على بل الوفاء كقولهم في يوم غير الشقيين على احوالهم
والقول على سبيل التعذيب ويوحى اعداء الله الانا في غيرهم وعون لا خلاف

ارضاً واحدة ولا يرضى صوراً ارضية اخرى شيئاً بقية فيها الخلق كالماء والنبوت و
الشهادة والكذب والموازين وفيها الفصل والقصاص بالحق كافي قوله نعم واشترقت
الارض بوزنها ووضع الكتاب وتبين النبيين والشهداء وقصصهم بالحق وصبر
الانبياء **فان القرآن** هو الذي يروي في الحديث ورواه الفضل بن ابى عبد الله
ان قال القراط هو الطريق الى معرفة الله تعالى ومعرفة الحقائق والحق والصدق
في الاخرة اما القراط الذي في الدنيا فهو الامام المنزه عن النقص من عهده والقدس
واقدي بعد علي القراط الذي هو جبرئيل في الاخرة ومن لم يعرفه في الدنيا
فان قد عرفه في القراط في الاخرة فخرى في تاريخهم وروى الخليل بن ابي عبد الله
قال القراط المستقيم اسم المؤمنين واسماؤه في قوله تعالى اهدنا القراط المستقيم
قال هو اسم المؤمنين وعرفه وفي رواية اخرى عن واحد منهم القراط المستقيم
صراطان صراط القربى والى صراط الاخرة فاما القراط المستقيم الذي في الدنيا فهو
ما قصر من الخلق ورفع من النقص واستقام فلم يعمل الخلق من الباطل والظلم
الاخر طريق المؤمنين الى الجنة وهو مستقيم لا يجدون من الجنة الا انواراً الى عتبات
سور الجنة وعندهم علم السلام عن ابواب الله وعن القراط المستقيم وهذه الاحاديث
المروية عن ساداته متوافقة المتعاطفين بها الى سبط الكلام من
اراد الاطلاع عليه فلم يرجع الى تفسيرنا لقصة الكتاب والاشارة الى ان النفس
الانسانية من ابتداء خلقها الى شهورها الدنيوية انتقالات نفسانية وحرارة

جوهرة

جوهرة الاحياء في ثبات ذاتية فكل نفس صراط الاخرة بوجه كما انها الكذابة
بوجه كما انها الكذابة بوجه فالخلق والمساكين من واحد بالذات مغايرة بالاعتبار
فالتفريق لنفس صراطات الى المعادية بعضها مستقيمة وبعضها منحرفة بعضها
والمستقيمة بعضها واصلة وبعضها واقفة ومعلقة فالواحدة بعضها مستقيمة وبعضها
معلقة واذا القراطات المستقيمة من غير ان يزل من غير ان يزل من غير ان يزل من غير ان يزل
عليه السلام وذلك بحسب القويين العلم والنظرية واليهما الاشارة في الحديث بطول
الدنيا وصراط الاخرة فالاول عبارة عن تحصيل الهدى من كمال التوسط واستعمال العقل
القوي التلذذ الشهوة والغضب واليهما من الاذلال والتفريط للذات يكون فاحراً
والاعمال بل عفا ولا يكون متقوياً ولا جانياً بل شجاعاً لا يكون جريماً ولا الهياً
بل حكماً يستعمل من تركيب هذه الاوساط هيبة اذعاناً لتكامله للقوى وهيبة
الروح عليها والتوسط بين الاطراف الشبهية بمنزلة الخلق من جنسها فظهر الفرق
لا يرتب لها من الصفات الغضائية التعليقية ولا مقام لها في الدنيا باصل شرب لا
لكن فضائل كرامة جلوه تسعد لان تجل فيها صورة الحق وذلك لا يحصل الا
بانها الشريعة وطاعة الامام المنزه عن الطاعة وهذا معنى كون صراط الدنيا هو
الامام والشافعية من مروج النفس بقونها لتطهير عقله العلي عن راي الجوهرة
والاطوار الحسية والنفسية والعقلية وحرز وجهها عن ملك من الحجب والفوضى
الى فضيلة الانوار الالهية فالصراط المستقيم وجهان احدهما احد من السبب

من وقف عليه شدة ولا خلاف من الشعر والوقوف على الأول بوجه الاطلاع القطع
والنقل لقوله تعالى انا انزلنا من السماء ماء فاجعلنا من ماء ذلك نخلين
ثم المومن على الصراط كما لا يخفى ولا خلاف من الثاني بوجه الجلال والعقاب
الذين لا يؤمنون بالآخر من الصراط كما لا يخفى **فصل** اعلم ان الصراط المستقيم
الذي لا يسلك او يسلك الى الجنة هو بين جنة وهدى للنقل الى هذه من مبدء
الطبيعة الحية الى ابا الرضوان موصوفى هذه الدركات الخلق الغاية عن الانوار الاشارة
له صوره معتبره في انكشف غطاء الطبيعة بالموث يكشف للبعث يوم القيمة بحسب احواله
بحسب ما عمل من جنة اوله في الموقف واحده على اية الجنة كل من يشاء ويعرفه الله
ويأتوا ولا يعلم الله ان كان في ذلك بنا حرامه ولا يدري من جهنم التي قبلها هاهنا السلا
وتقول هل من مزيد لمزيد في طول طبعك من ضيقها وصعقتها وهي ظلال حقائق
في تلك شعب وهو ظلال غير ظلال لا يعني جنة فذلك من الذهب لم يستعمل بل هو اكد
يعود الى هاهنا الشواهد الكافية نراها ان البارز بغير القهقهة لقوله وتريتم
لمن يرى الا ان يطيفها ما التوبة المطهرة للنفس المجاهرة وما العلم المطهر للنفوس
عن رجس الجاهلية الاولى والثانية **فصل في ذكر الكتب والصحائف** قال نعم وتخرج
له يوم القيمة كتابا بغير حساب ولا اذكر كتابا كفى بقوم على حياء وقال
واذا انكشف ثوبك **فصل** ان كل ما يعمل الانسان بنفسه او يدركه بعد رتبته
انزل الى اية ويجمع في صحيفة نفسه وعزائمه كما ندر ان اثاره كانت فلا تافعال

وهو من

وهو كتاب ينظر اليوم غايب من شاهدة الاعصار فكيف له بالموت ما بين
في حال الحيوة مما كان مسطورا في كتاب لا يعلمها الا هو وقد مر ان اشارة الى
ان رتبته الهية الباطنية وتلك الصفات النفسانية وهو المتي عن الحكم بالكنة
وعند اهل الشريعة بالملك والسيطان قرايوه في طوارق العقاب فكل من فعل
ذرة خيرا او شرا يرى اثره مكنو في صحيفة له انه او صحيفة اهل سماه وهو ما مر عن
الصحائف ويط الكتاب فكل من فعل خيرا او شرا في صحيفة له عند الله
ويعتبر ان الشاهد فيلن في صحيفة باطنه وكتاب نفسه في كتابه عند الله عن فاروق
حساب حسنة وسياذير في كتابه عند الله مالهذا الكتاب لا يعاقب فيه ولا يكبر
الا حصاه ووجوه وامام على حاضر ولا يظلم في كتاب احد وذلك لان نشاء الاخره
نشاء ادا ركبته حيواته كل من فعل خيرا او شرا في صحيفة له عند الله عند الله
في ذلك اليوم جديد في كتابه من اهل السعادة والنجاة في كتابه بهيمة
من جهة طيب لان معلوما انه امور طيبة والغير رتبة في كتابه عند الله في كتابه
عليه ويا اهل بيت ما علمون كتاب قوم بهيمة المعقرين ومن كان من الاشياء المروية
الاستعمل ما خلفه واحباله مال فقد اوفى كتابه بهيمة العادين ومن لم يوفى من
مستحقين لان مدركه مقصور على اغراض في رتبة مستغنية ولا يستعمل كتابه على الكفة
والاعتناء ولهذا بان تحريه بان يلقى في النار وخلق بان يحرق في الحطب كانه قد
ان كتابه في النار حتى يدمر ما بينه وبينه ويحل في الكفة

١

في كنهه ظهر احوال تعرض يوم القيمة على الاجمال وتبينها مستغنية من انزل و
الحديث على ان تفصيل واضحة الا انه تعالى عظم الناس عنه معصون كما قال عزير
قائل وكان من اية في التوراة والارض واعلم ان القيمة كما انزلنا اليه من داخل الجبل و
والارض ومن اية من هذا العالم من اية الجبل من الرقيم والقرين البيضة فما لم ينفذ
بآية القلم يكشف احوال الباطن لان العيب والشهادة لا يخفيان في موضع جدد
فلا تقوم الساعة الا اذ انزلنا من الارض زلزلا وانشققت السماء وانشرشت الكواكب
تساقطت النجوم وكسفت الشمس وحسفت القمر وسير الجبال وعكست البحار وبعثت
القبور وحصل ما في القدر وحملت الارض والجبال فذلك اذ كثر طرفة العباد
قد شاهد هذه الاحوال فلا موال عند ظهور سلطان الاخرة على انفسهم ندر ان
الملك اليوم بعد الواحد القهار في القلوب مطويات بيمين يورى هذه الارض
عند القيمة في انزال الجبال والارض كانه حجب الاستار ولا جودها في انشقاع
الغطاء بافتتاح الكبري والفتحي يرى كل شيء على اصله من غير غطاء والحسن
وشبهه في العلم في رطب الاوضاع الشخصية المركبة من مواد وصورتها في حجة
مع اعرافها المختلفة ان كان شتر بها وجودها الشخص المحوس الذي ظهر في الآ
الحواس وانفعا لانها عند القيمة ولها من الرتبة في تلك الحاسة مشه الاخرة
هذا المحوس الموجود في هذا الاشياء في عوادة القيمة على مشابهة الاصلية
اعزى من شرب بول المكوك فبنا هذا الاشياء وعرضا القيمة على حقاها في الجبال

كلامه

كما تهن لنفسه في صحيفة قوله تعالى وبما نزلك عن الجبال فقل في غيرها رتبة
فيدها فاعانصفا لاري فيها عوجا لا انوارا يهدى بوشة راجعة كمن يخط
بالجوزين ويها كيف يروا ابدان وينفخ الجلود وتذب القوم وقودها الناس
والجبال وتوزي الحيا وسيمر هذه النار التي تحرق الجلود والابدان في النار التي
التي تطلع على الاقدار فان تلك النار قد تجو بالنور وشبهه في حقيق ضرب من العذاب
عنه وان كان نوره حرا لاداره فيقال تعالى احبب ذنابهم سعيهم الى
حب فيهم انما الباطنة لعنهم عن المحر والحد والعدالة والبغضاء والشر وال
الكاسر التي تحرق القلوب واشتغلوا باعمال دنس في رتبة شدة شعورهم والطين
وفيها الاعلى وجه الصلابة على شبح الهيمية طغى في رتبة في رتبة في رتبة
لذا في النار السعير ومن هنا يعلم ان هذه النار هي شدة في رتبة في رتبة في رتبة
اصل انكشف في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة في رتبة
ذنابهم سعيهم الى العذاب من ظهورهم الى بواطنهم وهو عذاب استغرق في
الغضبة والحول يوم القيمة لان عذاب حرق القلب ينزل الطبع والحج عن
المكوك استمر من عذاب حرق الابدان والجود يكون عذاب تكريم ورفعة في رتبة
استمر من حلول العذاب لمؤثر في تلك النار والحصر على احصاءه ولاجل ذلك
قيل شمل النار لان نارها الحب ونار عن على الارواح تطلع
اقول غير هذه النار التي في النار كاجل ذلك وصفها بانها كاهن كاهن

من ان الكفر والجملة يدران القيمة نوع اخر من المواقف فيؤثر به الكتب والصحف
ويجعل فيه وحرارة هذا الباب عن اقتناها على جليله ما رواه محمد بن علي بن
ابراهيم انه سئل هشام بن سالم عن قول الله ونضع الونين القسط ليوم القيمة
قال صله لا غيبة ولا اوصية عليه السلام **واعلم** ان كل عمل يدق في كل ذكر
ويؤثر في الميزان ويدخل فيه بما يلهي عن العمل التوحيد من قول لا اله الا الله
فما كان كل عمل له مقابل في هذا العالم والآخر والحق لا يوجب مقابل الا الله
وهو لا يوجب مقابل في ميزان واحد لان البين الدائم لا يجمع مع نفسه في قلب واحد
يتعاقبان على موضع واحد كما هو مانا اليه من ان نفس المؤمن الواحد يوجب له في كل
غاية نفس الكائنات في وقت وفلا عن التقدير فليس لكل ما يقابلها في كل
في الكون الاخر من قول الله فضل الله ان يرفع عليها كل بدل عليه حديث
ما حله الخلف ولما روي عن ابي عبد الله انه قال لا تنفع مع اكثر شيء
لا ينفع مع الايمان شيء وروي ابو الصامت عن ابي ابي الله انه يفرح المؤمن وان حله
بمثل ما رواه في حديثه قال قلت ولان جاء بثلث الهيئات فقال اي واحدة وان
بمثل تلك الهيئات اي واحدة ترين وفي رواية اخرى وان في هذا من **قوله**
ان الغنى المحل خير ما وشر ما كانهما في يدخل في الموازين ولما لا اله الا الله
فلا يدخل في الموازين لكن يقام فيه العدل وهو الميزان الحكمي المعنوي فالمعسور
يعزى بالمعسور والمعنى بالمعنى فلهذا يؤخذ في الاعمال من حيث ما هي كثيرة واخر

واضح

ورحمته وسع كل شيء تلك خلق الجنة بالذات وخلق النار بالعرض ونحت هذا السر
وقد علم ان الله لما كان في خلق هذه العاركة وخلقها في سفله لا في جميع ما في
امكن هذا العالم المحيطة دائرة مسجلة فانه وكل ما هو كذلك فهو من الدنيا والجنة
والنار من عالم الاخر وعقب الدارين وكل من كان في داخل جبل السموات والارض
ولكن لما مظهر هذا العالم بحسب شأنا التي تشر عليه مثل الاخبار والادب
وتعريف بعض الامكنة الاحد كما في قوله ما بين قري وميبري ورضه من راض
الجنة وقوله من قبله من روضه من الجنة وقوله من النار وما روي في
ان في جبل الوند من من جبل الجنة وروي عن ابي جعفر ان الله خلقه في
المغرب وما في كبره من من من روضه وارض من اقد في جنة الرواب
فيها اكثر من خلقه العوالم ذكرنا وجه التوفيق بينهما في كتاب المبدء والمعاد
الحي من خلق الله في الدنيا والاخرة والجنة والنار والحسين ولا يثبت فيما يراه
في المنام وايضا الدنيا والاخرة داخلان تحت مغرة الصفات لا في احد مما اخبره
من القوم والناس من ان الله لا يخلق الا في الدنيا والاخرة في الاخرة
طاعتها فان يعرفان عاقبة ارض الاخرة ويطهره في جودها فاما الجنة ما
عرفه النبي الا قال تعالى ولقد علم ان الله الا في كل ذلك كرون وكلت اني
لا تعينني اكثر من الله سنة من انبياء ارسلا طالع كاطع ومن يحد وحده حيث
اكثر وغاية الان لا يكون لنفسه كيون وقبالة بعد البين ومن هذا القبيل

من ذلك

ملوح في هذا الميزان قول الانسان الحمد لله ويلا الميزان واليد الاثنتان فيقال
النبي الحمد لله على الميزان من الاطراف الكفينة ان كذا من كل احد بعد عمله
من ميزانه ولا نقصان **قوله في الجنة** **واقار** بحسب ان يعلم ان الجنة التي خرج
ابونا آدم وزوجه لاجل خطيئتهما غير الجنة التي وعدا لتقوا لان هذه لا يكون الا
بعد خراب الدنيا وويل السموات والارض وانتهت مدة عالم الحركات وان كانت
في الحقيقة والتشريف لكونها جميعا لا الحيوة والبقاء غير متغيرة ولا تبدل ولا
ولا تاف ولا يلاذ ولا يان ذلك ان الغايات كالمبادئ متمايزة متمايزة وان الموت
الطبيعي انما هو حركة الرجوع الى الله كان الحيوة الطبيعية انما هي حركة الترتول من
وكل درجة من درجات النور والصفوة باراء مقابلها من درجات النور
الترتولية وقد شبهت العلماء ما بين السلسلين بالنور من الدارة اشعاعا بان
الحركة الشابة الرجوعية انعطافا لا استقامة وانما هذا **ان**
الجنة جنة من حسن ومخلوق كمال نعم ومن خاف مقام ربه جنة ان قوله تعالى
من كل ثمرة رزقنا الحسنة لاصحاب اليمين والمعمولة للقرين وهم المكلون وكذا
النار نار من عذوبة وعين بلا ثمرة وكل من الجنة والنار المحسوسين عالم القدر في
صوره رتبة الله والاخر صورته غيبته الله لقوله تعالى من عمل عملا له فضل فله
ولذلك تصور على الجاهل ونعيم المكبرين وكان الرتبة ذاتها والغضب عارض
لا يرض عليه ولتكون رتبة رتبة رتبة وقوله تعالى اصيب بدن من اشارة

الحكم والعلم

من ذلك وحشر هذه الاجساد وعودها الى الاخرة ويقول ان تنهيه الاجساد
بعد من المبدء والاشارة في جودها ولا يقول من ان جاست هذه الاجساد **قوله**
يا حيي يا قيوم الى هذا العالم من جنة الله التي هي خيرة القوم الذين هم بها النعمة
وهي الدار المحيطة بجنة الايمان ومنها الى هذا العالم والدار التي هي رتبة
من هذا العالم الى دار الجحيم من غير عمل من سلف من هذا العالم وحسن ما على
جنة اتقان كان من المقيمين الكاملين في العلم والى جنة الميزان ان كان من اهل
اليمين وينتقم من سلفه ولسرور قلبه تحت نار غضب الله وحيث جنة العالمها
دامت السموات والارض الامانة اتقان رتبة فعال ما يربط **قوله** بعض
الكشف على عصا الله تعالى وابلان النار في اعظم المخلوقات وهي سمات الله
في الاخرة حيث جنة بعد قوما في جنة من النار كانت بعينه الغيرة وهي في
على الخمر ولا يرضى فيها على الخمر في جنة من النار ولا يرضى فيها على الخمر
واسفلها ساحة من سبعين مائة من السنين وهي دار جنة بها هو محرق لا
لهما سوى من النار والجار الجنة لالهة الجحيم كمال نعم وقوله تعالى
الحجاز وقوله وكبروا فيها من الغاوى ومن اعجب ما سمع من الله عز وجل
ان الله قال لعلنا نعلم ان الله في جنة من النار ولا يرضى فيها على الخمر
الهدى قالوا الله ورسوله اعلم فقال لهم محمد بن ابي جعفر من سد سبعين سنة
الا وصل الى قعرها وسقوطه فيها هذه الهدى فلما فرغ من كلامه الى القدر

الافعال التي تاتي في هذا الباب في الافعال الحيوانية فالانسان ما دام كونه حيوانا
 بعد الخلق لا يدخله الخارجه من الحيوان بل يبقى في هذه الافعال
 الخلقية والحيوانية لا يمكنه العود الى عالم الجنان وسيعر السواني وهو الحيوان فان
 لم يتخلص عن تاسيرها وتقيدها كانت حاله كما انهم من قوله ثم خذوه فخلوه ثم
 اخرجهم صلوه الايات فانما انتقل من هذا البدن بالموث بقل من التيقن الى التيقن في غيره
 المالك المولى هذه الزاوية التي هي من آثار الله في الدنيا فيعذب بها في الآخرة كما
 يعذب بها في الدنيا من حيث لا يشكر كما في هذه الآية في غلظتها فاذا انكشف العطاء
 اورد في الجواب على ما يخص بعد ما يبدى سنده في الجواب في قوله ثم خذوه ثم اخرجهم
 لئلا يلهو وغلا الحصر **في الاعراف واهله** وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا
 بسيماهم قيل هو سور بين الجنة والنار باطنه فيه الرحمة وهو ما يلي من الجنة وما
 من قبله العذاب وهو ما يلي من النار يكون عليه من قسوت كذا ما في انفسنا
 وسيماهم فيظنون بعين الى النار وبعين اخرى الى الجنة وهو ما يلي من الجنة والنار
 فاحدى العينين هذا ما قيل وعندى ان الاعراف غير السور والواقع بين الجنة والنار
 والذي ذكره ما يفتح ويلتصق تفسير قوله ثم يضرب بهم جبروته باب باطنه فيه
 الرحمة وظاهر من قبله العذاب وهو ما يلي من النار ويكون عليه من قسوت كذا
 ما في انفسنا واما الاعراف فاصلة ما حوز من العرفان كما قال نعم يعرفون كلا
 بسيماهم واما من عرف الغرض وهو شعره فله وهو الموضع الذي تقع منه المعرفة

شعره

ايهم الزيل المرتفع كناية عن ارتفاع كمالهم وعلو ذابهم واصل الاعراف هو الكمال
 في العلم والمعرفة الذين يعرفون كل طائفة من الناس بسيماهم ويرون نور بصيرتهم
 اذ باطنه اهل الجنة واصل النار والحوالها في الآخرة كما قال النبي ثم انتقوا فراسة
 المؤمن فان ينظر بؤبؤ الله تعالى يكتهم بعد في هذا العالم من حيث ابداهم
 كما قيل ابداهم في العالم الا فضل وتلوهم من قبله كالقنايل بالمدلا الا فيهم
 بالاحياء اذ ربيون والقلوب سماويون اشباحهم في شدة وارواحهم في شدة
 ولم يبقوا بالموث الطبع حتى يدخلوا الجنة بدنا لا يدخلوها رجاء كما قال تعالى
 لم يدخلوها وهم يطمعون رجاء لرحمة الله واذا خرجوا عن الدنيا كان طبعهم من
 الوصول وقوتهم من التعلق والحصول وانتا قبل ذلك كمال كمال في عرف بين احوال
 الجنة والنار لان طبعهم يرجع في فهم الجنان والانس والعرفان وبلدهم معتد
 بعذاب الدنيا ويوزن بانفسهم كما قال تعالى ولذا نفث ابعابهم ليلقاء اصحاب النار
 قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين والذين يدل على صفة ما ذكرنا امور لا ورك
 ما ورد من انفسنا المعصومين عليهم السلام **فانهم** الاعراف والثاني ان الاعراف تدرك
 على غاية مدحهم والموت يتطون في الرتبة الذين لا رجحان لواحدهم من كسبه موازينهم
 الواقفون في الخاصة بين الدارين الجنة والنار لسيماهم المدح في هذا المقام ومن
 المعرفة على هذا الارجد بان يعرفوا كل من الطائفتين بسيماهم ويعرفون النور من
فانما ان موضع الدماء والمناجات لطلب الحاجات انما هي الدنيا قبل الموت

فانما الحصر

الكفاية انما هو ما كثر فيها الى ما لا يقاوم له فان لكل من الذين هم ارا
 لكل من اهلها وما والا اصول الحكمة والاعمال ان يكونوا من جهة واحدة وعلى
 ان التفرقة لا يدوم على طبيعة واحدة وعلى ان يكون من جهة واحدة ينفى اليها على ان
 الكل الى الزمعة الامتياز وسعت كل شيء ومنه ايضا اصول ذلك على ان الحجة والبرهان
 وشروطها اتمة باصلها ان الحجة ونعيمها وفيها اتمة باصلها وان كان العلم
 في كل منهما بمعنى اخر وان تعلم ان نظام الدنيا لا يتصلح الا بنفوس جاسية فاعلم
 وقلوب قاسية شديدة القسوة فلو كان الناس كما هم على طبيعة واحدة وطبيعة سليمة
 وقلوب حاشية وطبيعة لا تفسد النظام لعدم التماثل بين بقاء هذه الذرات النفوس
 الشديدة الخلافة كما ان من هذه الدنيا جاذبة والنفوس لكثرة الشيطان في هذه الدنيا
 التي جعلت معصية ابن آدم سببا لعمارة هذا العالم وقد قال تعالى ولقد ذرانا
 لجهنم كثير من الخلق ولا نره قلوبهم ولا يفقهون بها الآية وقال تعالى ولو شئنا
 لاتيتم اكل قشرهم بها وكان حق القول من الالهيته حجة من الجنة والانساجين
 فكونها على طبيعة واحدة ينافي الحكمة والصلح لاهلها من الجهل والجهل المتكثرة
 في ممكن الامكان من جهل من يخرج من القوة الى الفعل والعناية بآراءه فاذا كان حجة
 كل ما يقيد من مقتضى قضاة الله وقدره وعنايته ووجهه يكون لها فائدت طبيعية
 وموافق فائدت العناية بالذات لا الشبهة مناسبة لها ملائمة لذاتها وتوافق القول
 اليها احراز وان حاق منها ما في زمانا مدبر او قسرا كاتيل وحيل بينهم وبين

العالمين

ما يشعرون

ما يشعرون والله يجعل جميع الاسماء في جميع المنازل والصفات فهو الرحمن الرحيم
 وهو العزيز الجبار التقدير المستقيم وفي الحديث ما بيننا وبينكم من شئون ذهب الله عنكم
 وجاء بقرينين **وقال** يعزى الحكيمين يدخل الله اهل الدارين فيها العترة
 بفضل الله واهلها لا يبعد له وينزلون فيها بالاعمال ويجادلون فيها بالبدن فيها
 الاله عز وجل العقوبة مواز بالمثابة لله في الشكر واليقين فاعلموا ان في الامم جعل المخرج
 في الدار الآخرة يحدون فيها حيث اريدوا الحجة والمواضع موافقة الطبع الذي جعلها
 عليه فيهم يحدون بام من نار وفيهم من نار وفيهم من نار وفيهم من نار وفيهم من نار
 كما يحدون اهل الجنة فيها من الظلال والنور ولهم الحسن من النور كما يحدون اهل الجنة
 الا ترى جعل على طبيعة ينصرون برزخ الورد ويلتصق بالخلق والخرير من الانسان يتاوى
 برزخ الملك فالله شأنا بعد الامم والالام لعدمه وصاحب له روح المكنية
 في هذا الباب وبالبر في فلا في كتاب وقال في المصنوع فالله في العلم اذ لا
 لصوره انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي
 لاجلها انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي
 وانما هي موضع الامم والخلق وفيها العذاب لئلا تكون الامم مستغنية عن الله على
 بلا انقطاع والخلق وفيها العذاب لئلا تكون الامم مستغنية عن الله على
 من ذلك العالم المستقر عالم الكون والفساد من هذا العالم **من في كبره في كبره**
 وتصور انما هي يوم القيامة ولا يشاء الى ما ذكره صورها العلم ان لكل صورة خاصية

بالحيات

يحدون

ظهورا خاصا في بطن القوس وكثير صورته فمما يشبهه راسه وجوهره في الخواص الاخرى
 ان صورته الجبر الرباط اذا اشرف في مائة جبهته تامة للرباطية قبلها فقدرت طبيا
 مثله سهل القول للشيخ واذا اشرف في مائة اخرى كاذبة القوة الحسية او الخيالية
 وانفعلت من الرباطية لم يقبل هذا الاثر ولم يصبر طبيا مثله مع انها قبلت بمبدأ الرباطية
 لكن بصورة اخرى وشال اخر وكذا قبلت القوة العاقلة الانسانية منها صورة اخرى
 وعرفنا من الوجود والظهور مع ان المقتضى واحد في مائة الرباطية والاربعة في مائة
 الواحد صورته في مائة الكمال منها وجودها في مائة وطهرتها في مائة فانظر في حكم
 تفاوت هذه النشآت اثلث في مائة واحدة وقدر علم تفاوت النشآت في الخواص
 الظهورات والوجودات في كل معن ومقتضى عينه فلا ينبغي ان يكون الغضب هو
 كونه نفسا تبارا او جبر في الخواص صارا تاراجا لثمة وان العلم هو كونه نفسا تبارا
 اذا وجد في الخارج ملاءمة في سلبه وان الماكول في مال الليم في مائة ينقلب في مائة
 الاخر في مائة في يكون اكلية تاراجا لثمة في مائة في مائة في مائة في مائة في مائة
 الدنيا وهي مائة في مائة في مائة في مائة في مائة في مائة في مائة في مائة في مائة
 في مائة في مائة في مائة في مائة في مائة في مائة في مائة في مائة في مائة في مائة
 وكل من له قوة تدبر في العلم عليها ان ياتل في الصفاة المتشابهة من مائة في مائة في مائة
 والافعال الخاصة ويجعل ذلك ذريعة لغيره في استجاب بعض الاخلاق و
 الملكات اثارا خاصة في القوة مثال ذلك ان شدة الغضب في رجل يوجب

لا يشكال

نوران

نوران دمه واحمرار وجهه وانشقاق بشرته والغضب حال النفسانية موجوده في عالم
 بالغة وهذه الاثار من صفات الاجسام المادية وقد صارت نتائج لها في هذه النشآت
 فلا يجب ان يكون في نشأة اخرى ان ينقلب تاراجا لثمة في القلب متقلعة
 موقوفة قلع على الاقدار كالبز مدحها اذا اشرفت على البدن وصر بان العروق
 والادراج واضطرار بالاعتناء واحدا في الحوار والاختلاف في تباين ودخل الى
 الشدة بل الى الهلاك من الغضب فكذلك جميع الصور الجسدية الموجودة في عالم الوجود
 حاصلة من مكانة القوس واحلاها الحسنة والقيسة واعتقادها وانيتها التجهيد
 والفاضة التي تخرج فيها من كمال الهمال والاعمال والقياسات والافعال مبادي
 الاخلاق في الدنيا فيصير القوس بها ماسادا للاجساد والاخر واما طورا لا
 وتغير الاموال في الاخر في طلبة لا الثقل الانسانية وان الهول هي مائة تكون
 الاجسام والصور المتعارفة وهي لا مائة لها وطورها فكلما انشأ الاقدار مائة تكون
 الموجودات المقدسة المصورة الاخرية وهي في ذاتها امر وعاني للاعتدال والظفر
 بين النفس والهول بالمرحمة انا الهول وجودها بالقوة من كل وجه لا يحصل
 لها في ذاتها الا بالصور الجسدية غلا في النفس فاما كانت في ذاتها موجوده بال
 وجودها بآثار حساسا وكانت اول صورة لهذا البدن العنصري فصار في مائة
 اخرى في صور اخرى في تجد بها من المراتب في صور الماتيات الهيوية وادارة
 الاخرية المتفردة فيها باذن الله تعالى في صورته في الصور فان افواجا للاختلاف

المملوكات أو السمل والاعلى ونشأ الأخرى والأولى وأوصيك بهذا الناطق في هذه الأوقات
ان تنظر فيها بعين المعرفة والاشفاق واشدك بالقد وبكثرة واهل رسالاته ان
عاده انفس السمل من الألف باهو المشهور بين الجمهور والنوشرها السبعة
من المشايخ والآباء وان كان سبعة عليه بالحق والصدق فلا يكون من وجه الله على
التقليد لمحض من غير بهان في مواضع كثيرة من القرآن كقولهم نعم ومن الناس من يجادل
في الله غير علم ولا هدى ولا كتاب منير فاذيل لهم ليعلموا ما نزل الله تعالى في اول
نسخ ما وجدنا عليه آباءنا فآباءك ان تجعل تصاميم الشريعة الالهية وحققا في
الحقيقة معقود على ما به من معقود واشباهك من ذلك اسلامك في هذا
على عتبة بابك ومقام غير بها حرا في رتب بل اتبع ملكة لينا الخفية ابراهيم حقيقا
حيث قال لا يبرح الحارثي يا ابني لا تشبه الشيطان وقال في ذهاب الى رجب
فاذهب الى رجب وسافر من بيت حجابك وعقبه بابك ساجدا الى الله وسو
تري من باب الجوف وعجايب المملوك ما لا يبين لك ولا اذن سمعت فان ادر
كان الموت في هذا السفر فاجرك على الله تعالى القول نعم ومن يخرج من بيته مهاجرا الى
الاير فلا يزال ان كنت سافرا في هذه الجاهلية فان الجمهور والفقهاء في منزهة السافر
مراكل من المنزل فكيف يقع الاتفاق بين الساكن والمتردد والحال والمحل فكن كما
قال الامامنا امير المؤمنين عليه السلام وعدا حية صلوات رب العالمين
لا تعرف اغرب الرجال بل اعرف الحق تعرف منه اهله اعلم ان المنفعة المعارف الالهية

مبارك

هو اليرمان او الكاشفة بالبيان كمال تعالى فلهذا انما صاكر ان كنتم صادقين
وقال ومن يدع عاقبة امره لا يرحل له وفي هذا اليرمان من رتبة الله تعالى في
في قلب المؤمنين بتوبة بغيره في الاشياء كما هي كما وضع في النور والفرقان
اولايتهم من قوله البقرة ان الاشياء كما هي **واعلم** ان هذه المسئلة التي وقع الخلاف
فيها في العلم لا ينفذ مع الاية بل العلم السلام وهم الدعاء لو كانت سهلة التناول والحصول
ممكنة الاكتاب بالكتاب هذه العقول بموازنة هذه المنطقية والظاهر التحليلية بالبحر
لما وقع الخلاف فيها من اولئك الحكمة المشتغلين طول عمرهم باستعمال الله العنكر
والنظر في الاكتاب بقوله الاشياء ولما انما هم فيها الخطا ولما وعش الحاجة الى بعثة
الانبياء فعلم ان هذه المسائل لا يحصل الا بالقبول لا نأري من مشكوك اليقونة والقبول
فهم الا سري من باطن الولاة فطليح بالخير بل انما القلب وتظهر بانع التسلط والقطع
عن الحائز ونما حلت كثير مع الحق والظهور استماع من الشهود والوحيات
سائر اعراف الجمهور انما بالنية الصادقة والدين الخاص ولكن نفس تلك نفس ذلك
وعن ذلك حين عين وصولنا الى متباعد حتى اذا كتمت لظهور وضع الحجاب كوث
لاكت والباب محض اعند رب الاداب فانك لا تظن غذا الاما على ولا تحرف
القيمة الا الى ما احببت من لوانه صدم اعيش بعد كل درة الحديث فانك
ان تحب ما لا وصول اليه لو تعلم لما تحقق له في الاخر فلهذا يحترق بالتكليف
او تعرف المسكن تحقيق وقد علمت له لا يشهد لادله ولا يال ولا يثبت الاية

فقد بفتك وطهر بفتك وقبح عقيدتك وتوق قلبك للتألمين وطهر بفتك للفتك
والعاقبة نوتة جحك شطرك من المصود ونوحه الى وفتا الحية لمجود فضله فاعلم
والله اعلم بالمرور وهو حاصل هذه النقا التي ان تور من بذل من هذا الوجه
واخذ العوض من الوجه التبع فاعلم انه خير لا يار وهذا الوصول الى الهبة المصود
المحور لا يمكن الا بالحيث على اهل بيته وانظر لا يجر حركان البدن التي لا
لها الا متاهل التفرقة في تحصيل الزاد واخذ المشاع للمعاد ولهذا اجماع الله عليه
تفكر يا غافل من عباد سبعين سنة في الشرح لاسم باب مدني عليه با على
انظر في التمر الى خالفهم في انواع الزهر لاسم باب مدني عليه با على
من هذا ان المصود من العبادات البدنية والاشياء التي يسهل كاليام والقسام وغير
انما هو صفة القلعة في تعديل البشر والنية الى الصفة هاهنا الفكر الباطن من حيث انها
تعد للعبور الحق وقران الدلال المطلق لا حركة الا كما قلعة الانسان قال تعالى ان
لهم بها ولا معادها ولكن ينالها تقوى وتكروفا لغير الزمان توكلوا وجوهكم قبل
المشرق والمغرب ولكن الزمان بالتمتع لا يورث الاخر ثم ان احد قاطع الدين وكشف
سدهل طريق التاكيد وينتبع اراهم الصلة وانما هم المغيرة واعرفهم في الجوع
علما وفيها اعترافا للظان بالسراية عن علة الحيوان كاقال تعالى وان قطع كثر
من في الارض يصطلحون سبيل القدان شبعون كالتق وانهم لا يعرفون ان
التق لا ينجي من الحوشية اعادنا الله واخواننا المؤمنين من شر الشيطان والمحتلين

نوه

وكمهله

ويزقون

وتوق قلوبنا بانوار الحكمة واليقين محمد وآل الطاهرين تمت اليها الا الشريعة اللطيفة
الموسومة بالكتاب العرش وهي من مصنفات صدر العلماء المؤيد من عند الله تعالى
اعلم ان الله تعالى درجات عباد العبد المتعبد بالدين العاصي والاب لتمام المؤمنين
وعادهم طلاب علوم الدين في محمد كالمزج المبرج المصون للمزج الى وسعها الغنى
ملازم زلم في عدد من الحدة في دار السلطنة اصفهان في تاسع عشر شهر رمضان
من شهر ربيع الثاني ١٢٣٥ هـ
ابن ختمه ياركار
منه في خطه كاشفا في دار الفنون في دار

الحمد لله الذي جعل العقل آلة لدروسه واعد الحجاب له من سعة كتابه السلام ونفذ
اوامره الربيه وحسنه الوصفه باذهاب وجس اكثر غياده من شقة الامان ومعرفة
الاحكام وعلا مكانه من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
وذلك طول ابعاض فرائض شجيه من غيرة شخص لا يام وحل لاله من كون العقل كتابا
لا دواك مسلك فهد بب صفاته من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
على فرك الصام لظهوره به صبغة الله ومن احسنه نظيره لظهوره لظهوره لظهوره لظهوره
السلام الكمال كماله ولا يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
الفضالة بالهدى والزاد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
الكل الظاهر الظاهر من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
ومن حوته نذير وطول كوله ووصبه وداره علىه وتنشيع بينه والشافى من كاس كان

بسم الله الرحمن الرحيم

لأن

كان شراهم من علمه الفجر ومن اخرى منه فغير على الفاعل من بعد وجهه والغزير من بعد
حجابه امير المصير بالفضاس فاشره الباسين الخبيرين من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
بقول الخبير في البدء الكادى الفارسي من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
من اضيق كذا كذا لانه من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
منها فمطبق العقول ان مع ما بينه في ذلها من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
وبنها اظهرت ما كان محوفا من شدة شعور لا يواب ولا يخرج الفاعل من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
القول في ذلك من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
من لا يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
الى سبل الاستدلال الاحكام من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
كتاب العقل فليحل فيه من كان له من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
التي قد نفعه اغراض اخرى من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
بالربوبية بالادله وان كان من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
فيها نفوس لله وحشوها بالامان ونشرها النواكز فيهمها الاعمال والعلوم وكانها
الصبر ولبال انكرا الصلح وان الله على الناس حفيظ من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
فان صلا لا يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
عالماني في قلب الاعمال والعلوم من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
الغرض من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
الوقت في قلبه ديارا من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك

وانصب الحق لعماده
واشفاها بالفضائل
والظاهر بالعلم والعلم
بالعلم والاعمال

ان نفوسه وافق الفقه ان لا يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
لربيع من طبع الله بامر من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
باب الشاكلة على الباشي وفيه من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
من اضيق من الباشي على احلاله سلم ومن غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
ومن اخذ العلم واهله وعلمه على رادى الحديث من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
الدين والآخر في ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
وفيه نعم ومن العلم الرفق من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
من الاحكام في الفلكه وليس يعاقل من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
الجاهل عليه **باب** رتبة الكتب والحديث وقيل الكتاب والحمد لله والحمد لله والحمد لله
انما هو فصح **الكتاب** المسمى بالروايات والمناظر وفيه لوان الحق
خالص من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
انما يحتاج الناس اليه في يوم القيمة وكان وجوده عند الملائكة والانس من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
كلما فيها علم الحلال والحرام والذات والافعال من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
كيف يعمل كيف حرم من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
الذي خلق الله منه آدم كان كثر نوراضا من ثمار وجلائ على حلال ابد الى يوم
القيمة لا يكون فيه ولا ينجى به ولا يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
فان كل كتب وكتب وقراءة وحجة مفضلة **باب** الروايات والكتب والسروايات
ليس شيء من الحلال والحرام وجميع ما يحتاج الناس اليه الا وقد عاين كتابا وسروايات

وهو من حوام ابد
التي هي من القوم

لأن

ان الله يبارك ونعم ليعلم شياخنا الى الله الله الاله ليرسله ويجعل لكل من بعد جعل
عليه دليلا بل عليه وجعل على من يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
حكمة لدار فاما من الطريق فهو من الطريق وما كان من الدار فهو من الدار وهو من الدار وهو من الدار
فاسواه بالحكمة ونصف الحكمة وان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
السؤال وانها الناس ان الله يبارك ونعم ليعلم شياخنا الى الله الله الاله ليرسله ويجعل لكل من بعد جعل
وانتم امون من الكتاب وبجوانه وعلمه على رادى الحديث من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
فمنه من الامور من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
من الجود والخلق من الدين والخلق من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
اعتصموا وانتم من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
اعلم الروايات الدنيا شجيه في حجة اهله كسفر مدية في غير فعله ثمها الفقه وطعاهما
الحكمة وشعارها الخوف ودناها الحيف من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
عليها بالامانة فطعنوا اراهم وسكنوا دماهم ودواها الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
بحار وروى طب العاشرة في حجة اهله كسفر مدية في غير فعله ثمها الفقه وطعاهما
منه عقابهم من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
الذي يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
بدل علمهم لا يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
الله فترك على من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك
والدنيا الامن نعم الله فترك على من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك الفاسد من غير ان يترك

والارادة ومنها يظهر بالاسم **باب** الابتلاء والخبر وفيه المشي والقضاء
باب العادة والتفاد وفيه حكم الله عز وجل يقول له اختلف خلقه بحجة
باب الخبر والتفاد وفيه ما احتج الله الى موسى وانزل عليه التوراة لانه لا اله الا
انا خلقنا الخلق **باب** الجبر والقدرة لا يبرهن الا من وفيه ان الله تبارك وتعالى خلق
السموات والارض وما بينهما بالاول وسبعا للبين مبشرين ومنذرين عتدا ذلك لمن
الذکر كفر فاعلم الذکر كفر وانما رساله فقلت الله فوض لا امر له العباد قال الله عز وجل
ذلك وما يدل على عدم جواز التكليف بما لا يطاق وما يمكن ان يستلزم عكسه نعم ان
العاصي ينفذ قوة الله عز وجل كما هو المورث في الحق **باب** الباري العزيم في قوله
الحجة وفيه ستة اشياء الباري العزيم فيها صنع المعرفة والخلق والرضا والغضب والنوم
واليقظة **باب** الحجج على خلقه وفيه ما هو ظاهر **باب** المدايناتها الله
عز وجل كما في الحجة **باب** الاضطراب الى الحجة وفيه ثلاث في عبد الله عز وجل ان الله اجروا
من ان يعرف خلقه بل العاقل يعرفون بالله قال سبحانه الله اذا امرتكم بشي
فاصلوا وما يمكن ان يدل على جواز الكفر بصلته وكان ابو عبد الله قبل الحج يستقر اياها
في جليل في طريق الحرة في غارة له مضروبة ولذا لا سلام قبل الايمان وعلى متوارثون وميتان
ولا جان عليه يدان **باب** طبقات الانبياء والرسالة لائمة عليهم السلام **باب**
الفرق بين الرسول والي في الحديث وفيه ما يظهر بالاسم **باب** الحجة لا تقوم على
خلق الامام **باب** ان الارض لا تخلو من حجة **باب** ان الله يوفق الارض لاجل ان كان
احدها الحجة **باب** معرفة الامام والوراثة وفيه اغما بعد الله من يعرف الله فامر لا

بعض الافاق بعيد هكذا اضلالا لافاق جلت خرافة معرفة الله قال سبحانه عز وجل
وتصدقوا بولائه ومولات على ولايتهم به وبائمة الهدى عليهم السلام ولا تزل الى
الله عز وجل عن دونهم هكذا يعرف الله عز وجل ولا اله الا الله تبارك وتعالى لا يعقل الا العمل
ولا يعقل الله الا العوا بالشرط والعمود ومن في البؤس من ابوابها اهتدى ومن اخذ
في غير هداية لا يدرى وما يظهر بالاسم **باب** فرض طاعة الائمة عليهم السلام
وفيه لما لا يقال ولنا صغوا المال وعرضوا الحقون في العلم بغير الحجة ومن الذين قالوا
ايجدونها لنا على انهم اهمه فضله وما يدل على شره التكليف بين الشاهد والقاتل
ومن عرف كان مؤمنا ومن انكر كان كافرا ومن في عرفنا لا يمكن كان ضالا وجنا ايمان
بغضنا كفر فقلت لا بد من الله ان الله اجروا من ان يعرف خلقه بل العاقل يعرفون بالله فقلت
صدقت وما يظهر بالاسم **باب** في الائمة عليهم السلام شهد الله عز وجل على خلقه
وفيه ما يحصل الله تعالى في الدين فرضه في حق الحجج الشهد في الصلوات ان الله تبارك وتعالى خلقنا
وعصمنا وجعلنا حجة في ارضه وجعلنا مع القرآن وجعل القرآن معنا التافهة ولا نقا
وما يظهر بالاسم **باب** ان الائمة عليهم السلام هم الهداة وفيه ما يدل على قيام الكفاية
وما يظهر بالاسم **باب** ان الائمة عليهم السلام هم اهل البيت وفيه ان
الله واحد وسعده الوعدانية متفرقة بابه وان الله عز وجل خلقنا فاحسن خلقا وصونا
فاحسن صونا ولنا انطق الشجرة وما يظهر بالاسم **باب** ان الائمة عليهم السلام
خلقنا الله عز وجل في ارضه وابوابها التي هي ابواب وفيه ما يظهر بالاسم **باب** ان
الائمة عليهم السلام نور الله عز وجل وفيه لا يخفى اعيد ويؤيد حقهم الله عليه ولا

يظهر له فليد حق في اننا يكون سلا لنا اذا كان سلا لنا سله الله عز وجل
الحساب وامنه من وقع يوم القيمة اكبر وما يدل على ان يدراج الاول وصاحبه والقاتل
ومعونه في يوم القيمة تعالى اولئك الناس الى اخره وما يظهر بالاسم **باب** ان
الائمة هم اهل الارض صلوات الله عليهم وفيه فضائل امير المؤمنين وما يظهر بالاسم
باب نادى جميع في فضل الامام ومصفاته وفيه ان الله عز وجل جعل في نفسه
حق لكل الدين حائل في القرآن فيه بيان كل شئ من شئ به الحلال والحرام والحدود
الامكام وجعل ما يحتاج اليه الناس كل واحد من شئ به الله عز وجل ما لا يدرك ولا يوصف
سبلهم ولا يعلم على ضد سبل الحق وما لا تسب يحتاج اليه الائمة الائمة فمن عز الله
عز وجل لا يمكن به ضد كتابه ومن كتاب الله فهو كافي في كتاب الله الهدى
والشفاء وما يظهر بالاسم **باب** ان الائمة عليهم السلام وكلاء الامر في الناس
محبوسون الذين ذكرهم الله عز وجل وفيه ما يظهر بالاسم **باب** ان الائمة عليهم
السلام هم الاعلام التي ذكرها الله عز وجل في كتابه وفيه ما يدل على انهم اهل حق
رسول الله **باب** ان الائمة التي ذكرها الله عز وجل في كتابه هم الائمة عليهم السلام
وفيه ما يدل على انهم اهل الارض والاولاد صلوات الله عليهم اجتمع ما يدل على انهم
العلم امير المؤمنين صلوات الله عليهم **باب** ما في الله عز وجل ورسوله من
الكون في الائمة عليهم السلام وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان الله لا اله الا الله
شعاع في الناس الذين لا يعرفونهم اى اوصياءه وبين التكليف حتى جاء على الخوض هكذا
وفيهم ما يصيبه وعرضه ما بين سعاد الاله في نهج ان فضله وذهب على الخوض وما

النبوة وحفظه الملكة وفيه ما ينظر بالجمال **باب** في الأئمة عليهم السلام
 وثمة العلم بعون بعضهم بعضا العلم وفيه ان العلم يورث ولا يموت عالم الا وورثه
 من يعلم علمه اوصاف الله وفيه علم السلام منه الف بغير انبياء وان العلم الذي
 نزل مع آدم عليه السلام لم يضر وان لا يضر لا يتغيرا ولا يظلم بالجمال **باب**
 في الأئمة عليهم السلام وفيه فواعل النبي وجميع الانبياء والاوصياء عليهم السلام الك
 وقيل وفيه انبياء المكشوفين باسماء واسماء ابائهم اخذ الله علمنا عليهم الحيات
 به دون مودة او بديلون مدنا بالبر طاعة الاسلام عننا وغيرهم فضائل الأئمة
 عليهم السلام وان لا يورث ولا يورثه الا في حق الله ابد ومن يرضى عن اوله
 وصي وكان جميع الانبياء ائمة الف وثمانين الف نبوي وعلى قائمة العرش مكشوفه
 اسد الله وسيد رسوله وسيد الشهداء في الدنيا والارض على امير المؤمنين وما ينظر
 بالجمال **باب** في الأئمة عليهم السلام عليهم جميع الكتاب في ثمة من هذا فاعمل
 انهم بعضهم اصله ان لا ينسخوا وفيه الله لا يحول وجه في ارضه في العرش يقول كذا
 وما يدل على انه قم ارجو لخدا وعدت وعما وفت به **باب** في الجمع المراتب كله الا الأئمة
 عليهم السلام فانه يجل من كله وفيه من علم الدنيا علمي في زمان وعلمه انه وفيه ان
 كتاب الله خير من الاوصياء والارض وخير ما كان وخيرا هو كائن **باب** ما اعطى الأئمة عليهم
 السلام من اسم الله الا عظم وفيه ما اعطى غير الا ائمة منه ايتم **باب** ما اعطى الأئمة
 عليهم السلام من العلم وانبياء عليهم السلام وفيه ان العلم انما انما بمكة ولدان بنو به
 الى الكوفة ناسي من عاده الا للجمال احد من طغاة الا لئلا يجل جرمي من عريان وهو

وفيه بلائيل كثيرة الا انبعث عنه من كان بها شيع ومن كان ظاهرا في حق
 زعيم من قبلوا الخيف من ظله الكوفة وفيه بيان حاله بعد يوسف وعنه انه اكد
 الله الحق وناظره بالامل **باب** ما غدا لامة عليهم السلام من صالح رسول
 الله صلى الله عليه واله ونعاذ وفيه ما يمكن ان يبلغ كون فاته القام عليه السلام
 صاوية لقامه رسول الله صلى الله عليه واله وما يهلك على اخصاص بعض الاخر
 الاخر رسول الله صلى الله عليه واله بالامام عليهم السلام وما يظهر بالامل **باب**
 ان شال الالح رسول الله صلى الله عليه واله مثل النابوت في حق امير اهل **باب**
 فيه ذكر الصحبة والخير والجماعة ومخفف فاته عليها السلام وفيه اعترافا لعلمها
 كان يعلم ما هو كان لان يقول لامة وما يظهر بالامل **باب** في شأن انا انراة
 ليلة الهل وفيه بيان احواله العلم فندله حاز كره واما ان لا يدل على صفته
 الاوصيا فقال الرجل في شأن علمه الا خلافة فيه فالعلم عند الاوصيا وكيف يكون في
 كان رسول الله صلى الله عليه واله يعلمه الا انهم لا يرون ما كان رسول الله صلى الله عليه واله كان
 نبيا وهم محدثون وانه كان بعد ابيه جاز له فيه فليس هو الوحي وهم لا يدعون واولاده
 غزير ان يطلع على علم الامم الايمان به كاضع على رسول الله صلى الله عليه واله ان
 بصير على اذنه ووجهه ولا يحاذهم الا بار وكم في كتابك من حق في الاله صانع عاظم
 واعرض عن المتركين والبار الله ان لا يصدق من ذلك لكان امنا ولكه انما نطرح اطافه وقا
 اختلاف فلذلك لا تقود راد عنك تكون مع محمدي هذه الآية ولذا لا تكذب
 الراويين التماسا ولا راض بعد بل وارج الكثرة من الاموات وتلخص بهم ارجاع اشياء

[illegible][illegible]

يكون في الباب لا يوق ما يظهر بالباطل **باب** الإشارة والنصر على جعفر وفيه
ما يظهر بالباطل **باب** الإشارة والنصر على جعفر بن محمد بن جعفر بن محمد الصادق
صلى الله عليه وآله وسلم ما فيه ان في عباد الله الرجل ان يكون له الولد في شبهه خلفه
خلفه وشماله وفيه ايضا وصي محمد بن علي بن جعفر بن محمد وله ان يكتمه في حرمه الذكر
كان يصل فيه الجمعة وان يعمد بجماعته وان يبيع فيه وفيه اربع اصابع وان يحمله
افاده منه في **باب** الإشارة والنصر على الحسن بن موسى عليهما السلام **باب**
الإشارة والنصر على الحسن بن الحسن وفيه ما يدل على ان ابا ابراهيم لما وصي به
عليه السلام جعلوا الاوصياء وما يمكن ان يدل على جواز الوصية امر النساء ويجوز ان يكون
في الثالث وجواز الوصية لغيره من غير ان يكون الوصي من ذرية جعفر بن محمد
الا ان جعفر بن محمد لما وصي به علي بن موسى عند علي بن ابي طالب
منه **باب** الإشارة والنصر على جعفر بن محمد وفيه انا اهل بيت بوارقنا
عنا كبرنا القعدة بالهذه وفيه ايضا صنفان عيسى بن الحجة وهو بن ثلثة بنين وما يدل
على حكاية وضع الجحان على العنقاو ذبا لله من غير ما انصنا **باب** الإشارة
والنصر على الحسن الثالث وفيه ما يظهر بالباطل **باب** الإشارة والنصر على
محمد وفيه ما يدل على عدم رفته بنصر القائم ثم وعلم حلة ذكره ثم باعته والامر بان
بغال الحجة من ان محمد بن علي السلام وما يظهر بالباطل **باب** الإشارة والنصر على
الدرهم **باب** في قسمته من ربه وفيه ما يظهر بالباطل

الله يبري اولياءه بحكم موصول وفناء مفصول وختم مفتوح وفناء مبدع ودفع
لوف مملوع فلا يفتنك الدنيا لا يوفقوناهم لنموا عنك الله سبحانه فلا يجل
فان الله لا يجعل الهة العباد ولا يغير الله تعبدكم اليه فاعلموا ان الله لا يغير
الله عز وجل اجل ملا ومحرر ارض وفيها ملاوس تنادونه الله
تجملوا الله ثم كادني في خلا وكل اكراسا وفيه الله انما خالج الماء في الماء الى
النوع لنسبل الله لا يلبغي ان تقول هرا فاعلموا ان الله لا يوفقكم في الملافة بالحق
وفيها الله ما يدل على ايجاد الصديقين فيهما السلام بعض الحوادث الالهة وقوة
كالأخر صلات الله وسلامه عليه وفيه الله فاما التي تقوى الله في الكلام وتثبت
النعيم فبما الله وسكتب شهادتهم ويؤمنون ولم يدع عرض الدنيا وما بها اهلها
مطلب الا عنهم في حق فيه عليهم مطلب انهم في دنياهم **باب** كفاية
الثوب وفيه فلان قل احسن صلاتك الله عليك غضب الله على اهل الارض
وفيها الله هلاك المستحقين ونجى المؤمنين وان الله لا يجعل الهة العباد **باب**
التعبد في الايمان وفيه ما يدل على العادة والثناء كائنا في الدنيا **باب** انه
من عز ما له وفيه وقدم معرفة ان هذا العلم افاض وفيه ما يدل على وجوب معرفة
الامام وان لا يكون في خلوته وحيث والبره امام فقيه معة جاهله **باب** من
ادعى الامامة لغيرها اهل فحق الامامة او بعثهم واثبات الامامة لمن لغيرها اهل
وفيها ان القرآن لظهره وبين جميع ما هو الله في القرآن هو الظاهر والباطن في ذلك الحق
وجبه ما اهل الله في الكتاب هو الظاهر والباطن في ذلك الحق **باب** فيمن

دان اتم

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

[illegible]

میں

[illegible]

خطا فلا لكبر وقد خسرنا كنه بكون ابو طالب كافرا وهو يقول لعلي ان انا اكلت اكلت الدنيا
كلها يا رسول الله لا بل اياي من يستحق وجهي فقال يا رسول الله ما اوسع منه رداءي من بني النضير
الهمزة وعلمه شارب الحيلة فاقلي المشركون عليه السلام فاقوا يا شارب الحيلة فاقلي ما اوسع منه رداءي
فقال يا طالب فقال له يا علي كيف عجب فيكم فقال له هذا ذلك يا علي اخذ خمره الخمر فزما ابي
طالب خمره واخذت ليلته فوالله ان هذا السلام فخرنا في الله وفي نفسه فاقوا يا شارب الحيلة
فقال راء وعرفوا الشرف وجهه ثم انهم خرجوا من المدينة الى السلم فقتلوا حتى قتلوا علي ثم قتل
ابو طالب اليها حتى قتلوا ابا طالب فوالله ان هذا حبل كذا ويا ابا طالب لم يحيا لجمال الحلال كلنا
وايمه في ديارنا حتى وعده سبعة ثلثا وستين ويا ابا طالب ما بهل المؤمنين يا رسول الله يا علي
فكنا بعلته رسول الله ما قال يا ابا الناس اني كبري الخلق هو بجمعهم الله فقام الربوا ببيت
الانسان فقال لعلنا يا ابا المؤمنين من قال انك تفعل وتنب فقال اني كبري الخلق هو بجمعهم
الله سبعة من ولد عبد الله لا يتركضلهم الا كافر لا محمد ولا ابا محمد فقام عابدين ارس قفا
يا ابا المؤمنين منهم نالتهم فقم فقال اني كبري الخلق هو بجمعهم الله ارس اول افضل ارس
محمد ولا افضل كرامة بعد نبينا فهو بنبينا حتى بد كبري اول افضل الاوصياء الشهاد
الاوان افضل الشهاد اخر محمد والطلب وجعلنا في طالع الجنان خضيدان يطير بيا في
الجنة لا يحول الا عرفه الا مع الجنان غير شريك ربه بغيره وشركه ولا سلطان الحسن و
الحسن والمهدي علمهم السلام بحمله من رياء ما اهل البيت ثم تلاه الا برون قطع
الله ارسول فوالله مع النبي ارس اعلمهم من النبيين والصدديقين والشهداء واصحابهم
وحسن اولئك رفاه الا افضل الله ولكن الله عليه وايمه عن ابي جعفر فاقوا له كيف

کلمت

[illegible]

ومابذل عليه فنه تم ومابذل على عذابه تم وما يمكن ان يدل على ان هذا انما كان الله
القرى وفيه رتبة لما قبل من المؤمنين تم فاما الحسن ان على علمها السلام فمخبر ان الكوفة فيها
والتي عليه وصل على النبي تم ثم قال بها الناس وتوضيح في هذه البلدة على اربعة اهلون
كل يدركه الا آخر ان كان صاحب رتبة رسول الله تم عن به جبل عليه عليه مكيال
لا يتبين حتى ينفخ الله لوله الله ما يشيأ كما ذكره الاسبق ان ذكرهم فخر غطاء له اردان
بشيء بها عادات الله والله لقد شرف في البلدة التي فيها ناض وعسى يوشح في وفاء
البلدة التي خرج فيها العبيد من مريد البلدة التي في فيها القرن وانهم لما ناض اهل المؤمنين
نودوا فاجاب النبي انما خدمه عند السيد رتبة موعنة وانما خدمه موعنة فكتبه صدره في
ايضام اهل عدولوا انظر علمها السلام ومابذل على كفة من اهل المؤمنين تم ومابذل
بظله الامام اولاد علمها السلام وفي ان فاعلم علمها السلام مكث بعد رسول الله
خمس وسبعين يوما وكان دخلها حشد يد على اهلها وكان اهلها باجرا بيل في نخس في اهلها
على اهلها يطلب نفسا فيجروا اهلها وكانه فيجروا اهلها يكون بعد ما في ذمها وكان
على كفت ذلك وان فاعلم علمها السلام صلابة شهيدة وان مات الانبياء الا يطير في
بلد على كفة في فاعلم علمها السلام في زيارة اهل المؤمنين تم رسول الله تم بعدد نفسها
علمها السلام وايضا فلا في عبد الله تم من فاعلم علمها السلام في اهل المؤمنين فكان استعملت
ذلك في فاعلم علمها السلام صفت ما شئت ان يدل فاعلم علمها السلام في الراجح ذلك قال
فقال لا يتبين فانها صدقة وليكن نفسا الا صدق اهلها في اهل المؤمنين في فاعلم علمها السلام
وانما ان فاعلم علمها السلام لما كان اهلها كان اهلها في فاعلم علمها السلام في فاعلم علمها السلام

۱۱۷۵

اما والله بابر الخطاب ولا اكره ان يصيب اليك من لا ذنب له لعلنا نواسم عظامه ثم اجد
 سرير اهل الجاه ومبايل على رؤسها عليها السلام مقطوعة والاعلم من غير الخطر قصته الصفة التي
 فيها نهد وعذرة التي جعل على اعجاز وكيفية تخرج الفرع النور وكأية الاربعة الوصاية
 وكيفية الملك وملة فيها عليها السلام واليه كذا راضه تبارك وتعالى خلق اهل المؤمنين كما
 لما طهره كانا كذا خطه على الارض من ادم فتر منه ومبايل على جوانه قد بانه ^{مكة} وخرج
 من ارباب كذا الغصون الاول والمثالة والثاني والاولى من فرعها على النور والحمد لله
 على ما لو ان الله عليه ما وفيه مبايل على نوره من جنات الوفاة وان يخرج فرعها انما الله
 يخصها من نور المطلع وقراءة الامعة وكيفية مصومته وبها وعذرة وما رضية
 بجميع اللغات ومحبة وحجة الحب عليها السلام وكيفية خروجه من الكواكب
 ونوره فله في حكاية وهن الاسود واستدعاها اياه من اسراره تعان في رقة كذا
 سوا يحجب اهل البيت ^{عليه السلام} قوله من انطلق لئلا يذوق فيه الله ذلك سوا ويهون
 شعبه فانه في ارضه على اثنين احدهما بالشرق والاخرى بالمغرب عليها سور على يد
 كل واحد منهما الف الف من الحجج والاسبوعون الف الف يتكلم كل لغة في لغة صانها
 وما يقوله بالانوار والحب ان على وفيه مبايل على كونه من ارباب سبع وخمسة من جنات
 البصر وكذا الفاصلة بينه وبين الحسن عليها السلام في الارض ستة اشهر وعشرون
 اخيرا جبريل عليه السلام يقول ^{عليه السلام} وقال الامراء ^{عليه السلام} وقالوا لعلنا اقمنا
 على الحسن ^{عليه السلام} واستجاره لعلنا والله تعاد حكاية قصته والاسد والفاخر الامراء الكلي لئلا
 والفاخر امامه وما يقوله بالانوار والحب في رقة كذا ^{عليه السلام}

بالحقيقة وقام الرجل في حلقه ليلته فذكر الله ثم فرغ من صلاته ثم مضى فبصر ما يظهر
بالأصل **باب** أن لا سلام يحسن بر الدم وإن لم يزل على طهارة فبها وقودى بر الله
الامانة وتخليد الفرج وفيه انما لا يمان على السلام **باب** أن لا سلام على طهارة فبها وقودى بر الله
باب أن لا يمان على السلام ولا سلام لا يمان وفيه ما يدل على ثبوت
الحكم من حيث المبدأ الجرم من حيث المبدأ وعلى ثبوت ما يدل على ثبوت
بالفعل وان الكعبة اختصت بالعبادة الحرام وان فضل المجدل الحرام والمجدل لا يمان
الكعبة وما يظهر بالأصل **باب** أن من ربه ان لا سلام فيل الأمان وفيه ما يدل
على العصبية الصغرى فوجع الخروج والامان وان لا احداث في الكعبة بوجع المصير
الانوار كان حقا القصر يحفظه وعلى من تكلم في القرآن بغير علم وعلى من المتوسفا
والنفاهاة والحكاية في الناحات وفيه ان الله لا يكره ان يكون عبدا حتى يلفظ عليه في
القتل للمعاصي التي اوجب الله عليه بها النار في غير ما يظهر **باب** أن لا سلام لا يمان
بوجه القصة والنار في الجنة في الجنة حتى يخرج طهارة في بصره اهل الجمع انه اكل مال
اليتيم وفيه انهم قال رسول الله لا يكره في فيه اهل العلم انه قال لا يمان في الثاني
حين يركب وهو مؤمن ولا يكره في فيه من هو مؤمن فانه اذا فعل ذلك فليعلم عنه
الامان كالمعصر وما يدل على اننا اسوق كان ناضا وغير مؤمن وكان ملعونا كما كان يملأ على
الدين لا يكون مؤمنا ما يدل على بعض من لم يفرح ويومر ويومر ما يتركه من بعض الامور
بعض ما يتركه من غير ما كان الانبياء صلوات الله وسلامه عليه وبعض علامات المؤمنين
والشرك وما يظهر بالأصل **باب** أن لا يمان بغير جليل وفيه ما يدل على

منه

حقيقة وعلى كل صواب قول **باب** انما في فيه جاف من الما جديك والواو الله
ذلك **باب** الكار وفيه ما يدل على اسكان الامان **باب** فضل اليقين وفيه
ما يدل على ان هذا الحق هو **باب** اليقين وفيه انهم قال ان الرزق لا يوتي احد
حريص ولا يكره ان يكره كاره وطول حكمة في رزقه في رزقه كانه في رزقه كانه
بدرك الموت وفيه انهم حوسر لاجاله وابهم في رزقه الله عز وجل ما لا يجلد
فكان لخالين يمشون في المدينة وكان من كثر له ما فاضل اما انما كان فهايا ولا
فصنوا انما كان ربح كان لا الا انما من ربح بالموت وفيه انهم انهم في رزقه الله
من الله عز وجل ما لا يقطر عليه معه ملكا يحفظه من رزقه الله عز وجل ما لا يقطع
في رزقه الله عز وجل ما لا يقطر عليه معه ملكا يحفظه من رزقه الله عز وجل ما لا يقطع
خلفه انما كان ربح كان لا الا انما من ربح بالموت وفيه انهم انهم في رزقه الله
وفي رزقه الله عز وجل ما لا يقطر عليه معه ملكا يحفظه من رزقه الله عز وجل ما لا يقطع
الله وحفظه الذين قالوا بوجع الله وسعة الدين فيصنع عليهم امر دينهم
وان عباد الله عز وجل ما لا يقطر عليه معه ملكا يحفظه من رزقه الله عز وجل ما لا يقطع
البيان في رزقه الله عز وجل ما لا يقطر عليه معه ملكا يحفظه من رزقه الله عز وجل ما لا يقطع
امر دينهم عباد الله عز وجل ما لا يقطر عليه معه ملكا يحفظه من رزقه الله عز وجل ما لا يقطع
ولذلك يد ويد في رزقه الله عز وجل ما لا يقطر عليه معه ملكا يحفظه من رزقه الله عز وجل ما لا يقطع
نظر من له ولفاء عليه فقام حتى يصير في رزقه الله عز وجل ما لا يقطر عليه معه ملكا يحفظه من رزقه الله عز وجل ما لا يقطع
ليكون من رزقه الله عز وجل ما لا يقطر عليه معه ملكا يحفظه من رزقه الله عز وجل ما لا يقطع

منه

حقيقة الامان ففصله ودرجته وما يدل على ثبوت الصلوة بالامان ما فيه ان
تكره ان لا يمان على الامن والنجاة والزيادة في الامان ففاضل المؤمنين بالدرجات
عند الله واليقين فضل المؤمنون النار وفيه ما يدل على ان لا سلام ولا يمان في
بل على طهارة في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
باب السوا في الامان وفيه ما يمان في الامن **باب** درجته الامان وفيه
ما يدل على ان لا يمان على رزق الله وهداية من كان ضالا في رزق الله انما تكلفا شاق
كان حجابا لئلا يمان من قول هدايته **باب** انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
باب في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
وشبهتهم وانصارهم فانما اسرى في السماء الدنيا فليس في رزق الله اهل السماء
استودع الله حيي وجعل اياي وشبهتهم في ما لا يمان في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
ثم هبط في اهل الارض فاستودع الله حيي وجعل اياي وشبهتهم في ما لا يمان في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
مؤمنين في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
وجعلوا في الامن في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
نفاذ وفيه انهم قالوا في الامن في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
والرسل والذين هم في الامن في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
والذين هم في الامن في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
وفيهم ما يدل على فضل الكيفية على المجدل والكره في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
الطعام في الناس هو اليقين **باب** حقيقة الامان واليقين وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة

من ذلك ما ظهر في الامن في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
ملا القصر في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
بعلو القصر في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
بالعين في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
العلم في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
عند ذلك تدانكم وصي بغيرهم رضوا وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
في ذلك الحقيقت وما يدل على رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
ثم وفيه انهم قالوا في الامن في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
او في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
عبد الله في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
الشكر في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
انما الله في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
خير الله في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
فاغيا في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
اكثر ان يقول الامن في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
الذين هم في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
الذين هم في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
الذين هم في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة
الذين هم في رزق الله في الامن وفيه انهم قالوا في الامن معصية كما ان لا تنفع مع الكفر طاعة

لأنه إذا انقضت ولم يدر ما إذا انقضت فخرج المدة المحررة بالهجرة
وقد ما بدله على جواز إتمام الصلاة على ما ذكره في باب ما يجزئ في الصلاة من
لأنه إذا لم يدر ما إذا انقضت فخرج المدة المحررة بالهجرة
بصلح الله عليه وآله وأبعد ذلك **باب** المحررة بغير إتمامها من أجل أن ما ساقه
ما بدله على عدم جواز إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
على بطلان ما ساقه من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
استلزام العدالة في التأخير في الطلاق على عدم استلزامه في التزوج بالشهوة **باب** أن
المحررة لا تدرى ما إذا انقضت فخرج المدة المحررة بالهجرة
العهر والبيع المنته ولا سائر ما ذكره في باب ما يجزئ في الصلاة من
بما لا بدله **باب** ما يجزئ في الصلاة من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
جواز الإكمال بالعهر والخضوع وإن استلزمه **باب** العلاج للمحررة إذا مرضت بالصدية
أو خرج أو علة فيه كل شيء من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
كأنه لم يدر ما إذا انقضت فخرج المدة المحررة بالهجرة
المحررة بشرط الإكمال **باب** المحررة بالهجرة من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
فلم يدر ما إذا انقضت فخرج المدة المحررة بالهجرة
الفرار من العهر وما بدله بالطلاق على جواز إتمامها من أجل أن ما ساقه
بذبحه وحسنه ما بدله على جواز إتمامها من أجل أن ما ساقه
المحررة وفيه ما بدله على إتمامها من أجل أن ما ساقه **باب** المحررة بغير إتمامها

باب المحررة بغير إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
شاهد الكتاب **باب** المحررة بغير إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
يقال أن ما بدله على جواز إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
لأنه إذا لم يدر ما إذا انقضت فخرج المدة المحررة بالهجرة
الشرع ما كان كلام المرأة وهو محرر ولا شيء على جواز إتمامها من أجل أن ما ساقه
باب المحررة بغير إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
استلزام العدالة في التأخير في الطلاق على عدم استلزامه في التزوج بالشهوة **باب** أن
بما إذا أصاب المحررة في الكمال المحررة وفيه ما بدله على عدم جواز إتمامها من أجل أن ما ساقه
على قدره العهر والبيع المنته ولا سائر ما ذكره في باب ما يجزئ في الصلاة من
بغير إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
كأنه لم يدر ما إذا انقضت فخرج المدة المحررة بالهجرة
عمره وعبد الظاهر **باب** المحررة بغير إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
على رزقه لا على طاعة صورة الجمل البسطة وما بدله على إتمامها من أجل أن ما ساقه
صداقها ولو لم يدر ما إذا انقضت فخرج المدة المحررة بالهجرة
بغير إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
باب المحررة بغير إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
فقدانها بغير إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
بغير إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه

جلود الصبي **باب** دخول المحررة **باب** قطع نية التمتع وفيه حديث مكره في كونه
في السابق **باب** دخول المحررة بغير إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
المحرم من نفسه التمتع **باب** كونه عند استنساخ الحجر استلزامه **باب** الاستلام والتمتع
باب المهر على الحجر الاستلام وهو كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل طلاق في نفسه ولا يدر
على النساء بغير التلبية ولا الحجر ولا دخول البيت كاستلزامه في الصفا والميرة بغير الإزالة
باب الطواف واستلام الأركان وفيه مذهب مكره لأن فيه قسم المحرم **باب** للمحرر
والدعاء عنه وفيه استلام الركن الثاني وجوب ختم الطواف بالحجر **باب** فضل الطواف
باب وفيه فضيلة الصلوة من الطواف لأهل مكة في أيامهم بها ثلث سنين **باب** حد
موضع الطواف **باب** حل الشقة الطواف **باب** الرجل طواف فمضى له حاجته
أو لم يدر وفيه حكم من مضى له حاجته وفيه ما بدله على غيب قضاء حاجته المسلم
باب الرجل طواف فمضى له حاجته أو لم يدر وفيه ما بدله على غيب قضاء حاجته المسلم
الاستبراء بين الزوجين **باب** السجدة الطواف وفيه حكم الاستبراء **باب** السجدة
الأركان بين الأسابيع **باب** من طاف خمسة في الحج وفيه ما بدله على طواف الأضحية **باب**
من طاف على غيره وفيه ما بدله على عدم استلزامه سائر الناس في الطواف بالوضوء وعلى أن
صلوة الطواف جزء من ركعتي الضحى في الطواف بالصلوة **باب** من طاف في السجدة في الطواف
أو طاف في السجدة **باب** طواف السجدة في طواف الحج وفيه ما بدله على جواز
الحج في الطواف والكسب والصبيان وما يمكن أن يكون مؤبدا للمادة لا ما هو مؤبدا في جميعه **باب**
كيفية الطواف وفيه ما بدله على إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه

بعد الصلوة بعد الغداة في طواف الفريضة ما بدله في جواز الطواف جالس **باب** السجدة
في كل طواف **باب** نوافل الطواف وفيه ما بدله على إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
بلا طواف وفيه ما بدله على إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
الصفا والميرة وفيه ما بدله على إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
بالصفا **باب** السجدة في الصفا والميرة وفيه ما بدله على إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
عليه ما بدله على إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
جواز الاستبراء **باب** من طاف في الصفا والميرة وفيه ما بدله على إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
من قطع السجدة والصلوة وفيه ما بدله على إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
السجدة والصلوة **باب** نفس التمتع وإتمامه وفيه ما بدله على جواز طواف السجدة قبل
التقصير **باب** التمتع بغير إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
وفيها ما بدله على إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
فرضه ما بدله على إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
حقه في الحج والقرن بين الفريضة وفيه ما بدله على إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
الوقت الذي يفتق به الشقة **باب** أحرام الحائض والمختصة وفيه ما بدله على إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
أبو بكر البلاء **باب** ما يجزئ في الصلاة من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
في طواف النساء الأربعة في كل شيء من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
وفيها ما بدله على إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه
عليه ما بدله على إتمامها من أجل أن ما ساقه من أجل أن ما ساقه

ان يكون في السبع والموالد ويجوز له وفيه ما يدل على الصلح بوزن شعيرة وجوب الحقيقة
 وكيفية اوجوبه في الولد والولادة الاصلية من الحقيقة **باب** ان الحقيقة ليست في الاصلية
 وانما تجري ما كانت فيه خبرها عنها **باب** القول في الحقيقة **باب** ان الام لا تأكل من
 غير بعض ما يعلق بها **باب** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غفر الحسن والحسين عليهما السلام
 وفيه ما يدل على حاشا الى ان يكون في الشعر الصلح بوزن شعيرة وبعض ما يعلق بالموالد **باب**
 ان ما لا يعلق في رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه النقية باحد **باب** الظاهر فيه ان تغلب ذن الصلح
 على السند وعكاز ابراهيم في قوله وفيه من السند لا يستضاء وما يدل على الحقيقة **باب** خبر
 الجواهر **باب** ان اذا مضى السبع على السند في قوله في قوله اذا مضى سبعة ايام فلا حقيقة له
باب في اوجوب بعض كلام الحقيقة وما يدل على فضيلة التسمية بحقيقة الولد في
 الحقيقة لا يوجب غير **باب** كذا في الفنا في وفيه امر رسول الله صلى الله عليه وسلم يحق الشعر **باب**
 الرضا وفيه ما يدل على بعض صوره انما كان لا يدل **باب** الشعر في بعض
 الفلام لسبع سنين وفيه ما يعلق بالسبع ويعرف بينهم في المصاحف في بعض الايام عشر سنين
 طول لا تسع وعشرين سنين وعقله ثمان وعشرين سنة الا في الحجاب **باب** من كره ليه و
 لا يكره وفيه ما يدل على انه لا يكره في بعض ما في الحقيقة **باب** في الطهر **باب** من
 احق بالولد اذا كان صغيرا وفيه ان طلق الرجل امره وهو حي لم ينفق عليها حتى تضع حملها وانما
 اعطاهما او هو ما يدل على حلاله **باب** نادى الولد وفيه ما يدل على ان ارباب العلم **باب**
 حوالا لا وفيه ما يدل على حسن جود البنت **باب** في الاصل وفيه ما يدل على طهر
 وقطع الرحم والكبر **باب** في فضل بعضهم على بعض **باب** المخرج في الفلام وما

برعل غايته وفيه ما يدل على امانة الشعر في بعض **باب** في اوجوبه ما يدل على حسن
 عرض المهر في الصبي والولد ما يدل على ان شعره ولبعضه اشهر ولا يعش ثمانية
 اشهر ما يدل على الصبي الحار وما يوجب الفاضل ويحسن وجود الولد من جملة الشعر وانما الشعر
 آتوا **باب** في الطلاق **باب** كذا في طلاق الزوجية الواضحة وفيه ان الله سبحانه الذي فيه
 الدين **باب** في طلاق المرأة في الواضحة وفيه ما يدل على ان الحسن رجل طلاق **باب** ان
 الماسك يستحقون على الطلاق لا باليق **باب** من طلق امرأته الكتاب والشر وفيه كل
 شيء ما يكتب الله عز وجل في كتاب الله والسنة **باب** ان الطلاق لا يقع الا ارضا
 الطلاق وفيه ما يدل على ان من ادعى ان الطلاق باق **باب** في ان الطلاق لا يقع الا بكتاب
 وفيه ما يدل على بعض النسخ في الملك ونحوه الصلح عليه **باب** في الرجل يكتسب طلاق
 امرأته في حكم كتابه الفراق **باب** في طلاق الزوجية الواضحة وفيه ما يدل على ان
 جواز طلاق غير السند وجواز شهادة النساء معهن في الدم اذا حضرنه وفيه ما يدل على ان
 فدا جازب شهادته على الطلاق بعد ان عرف من قبل **باب** ما يجوز ان يقول من ادعى طلاق
 وفيه ما يدل على ان السند لا حضرونه من وجوز ارجح في امانة في الطلاق لله **باب** من طلق
 فلما طلقه في شهر وفيه ما يدل على ان ما دام وفيه ما يدل على عدم جواز الطلاق في غير الطهر **باب**
 من طلق في غير شهر او طلق بمسرة فوه وفيه ما يدل على ان ما دام **باب** من شهد على طلاق
 امرأته في طهر واحد **باب** في الشهادة على الزوجية وفيه ما يدل على ان الشهادة على الطلاق وكذا
 الرجوع في المدة يستلزم كونه امرأته **باب** في الاصلية لا تكون الا بالواضحة وفيه ما يمكن
 ان يدل على عدم جواز الطلاق الا في طهر **باب** وفيه ما يدل على ان خلاف بين الزوجية طلاق

الفوق حكم عدم الطلاق المزمع بالرجعة غير انقضى عدتها وطلاقها وحيث المدة انقضت الزوج في الفوق
 وفيما يابل على الدخول في ايام الرجعة **باب** في احوالها حتى تكمل رجعتها من غير
 الرجوع والرجوع كلاهما في احوالها على ما يابل في مدلولها وما اوجب الفوق من ذلك **باب**
 ما بعد الطلاق وما بعد الرجعة **باب** الغائب بعد رجوعه قبل ان يطلع على ذلك لا يفسخ الطلاق
 حتى يقضى ويظهر **باب** النساء التي يظن على كل حال **باب** الطلاق في ايامه لا يشهد
 على الطلاق ولا يشهد على الرجوع **باب** طلاق الحمل **باب** طلاق الفوق في مدلولها
 فيه ما يابل على جود الرجوع في المدخل وفيه اسم المدخل والماء **باب** طلاق الفوق في مدلولها
 قد يفسد المحض وفيه حكم المدخل **باب** في احوالها حتى تكمل رجعتها من غير
 تبين في الطلاق والرجوع تكون فيه الرجعة وهي جارية ان تخرج **باب** معنى
 الاقرار **باب** عدة الطلاق والرجعة وفيه بعض ما يابل في المدخل في احوالها
 التي هي من احوالها في السنين والطلاق في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها
 والعلل **باب** في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها
 المستلزم **باب** طلاق الفوق في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها
 وفيه حكم عدم فسخ الرجوع في سنة والنوازل فيها ما يابل في احوالها في احوالها في احوالها
 حكمها في السخافة التي يظن عدة الفوق في مدلولها في مدلولها في مدلولها في مدلولها
 ان النساء يصدق في عدة الفوق في مدلولها في مدلولها في مدلولها في مدلولها
 المستلزم **باب** نفقة الحمل والطلاق وفيه ما يابل في احوالها في احوالها في احوالها
 قبل اربعة اخرى وعدة لا يرضع للمرضع فوق حولين كاملين **باب** ان الطلاق في احوالها

لها لا نفقة وفيه ما يابل على النفقة للرجعة **باب** عدة الطلاق وفيه ما يابل على احوالها
باب ما لا يعلقه الفوق في مدلولها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها
 عدة الكل **باب** ما يوجب المدخل في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها
 الفصل في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها
 الدخول بها **باب** ان الطلاق وهو على احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها
 يوم الطلاق في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها
 وفيه ما يابل على احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها
 الفوق في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها
 عنها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها
 الفوق في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها
 عشر **باب** الفوق في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها
 منه كماله في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها
 على احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها
 احدها الاخر وفيه اسم الفوق في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها
 فيما يابل على احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها
 لغيرها من احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها
 وجوان في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها
 وفيه ما يابل على احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها

جواز طلاق الصبي والمكروه والمهريم وما يدل على عموم ولا يثبت الحق في العتق مثل الامام **باب**
 طلاق السكون وفيه ما يدل على عدم جواز عتقه **باب** طلاق الكو والعتق وغيره ما يدل على
 عدم جواز حق الكو وجواز طلاق العاق والطلاق وحكم الطلقة الثالثة وعدم جواز التيسر في
 طبعه وحكم لا في شيء من غير اصده وجواز طلاق العاق والسنن على طبعه ما يدل على **باب**
 طلاق الاخر **باب** الوكالة في الطلاق وفيه ما يمكن ان يدل على جواز التيسر في طلاقه في امر اذا كان
 في الموكل به وما يمكن ان يدل على ان طلاقه كالوكالة ويصرف على غير الوكيل لا العمل **باب**
 الاولاد **باب** ان لا يقع الا بذكر الابن دخول الرجل اهله وفيه ادب ابوان رجل طلق ان لا
 ينفق اهله سنين اكثر من ذلك ان كان يكون طلاقه **باب** الرجل ينفق امرأته على حرام **باب**
 التحليل والبرء واليسر وغيره من حرام او حلال **باب** كف كان اصل الحرام **باب**
باب التحلل وفيه ما يدل على حسن الطلاق اعادة دنا السابك تطليقة بامر **باب** السابك
 وفيه بيان الخلع وبعض احكامها بشرط الطلاق يكونه في كل من الرافعة والشهود واشترط
 ان ينفق بها **باب** عدة الخلع والى ما دل به ونفقة ما يسكنها وفيه ما يدل على ان
 خلع الخلع طلاقها **باب** الفسخ **باب** المحكمين والشافع **باب** الفقود
باب الملاءة بغيرها موثقة بها او طلاقها فسد ثم تزوج فنجس فنجس فنجس فنجس فنجس فنجس
 انهم **باب** الملاءة بغيرها موثقة بها او طلاقها فسد ثم تزوج فنجس فنجس فنجس فنجس فنجس فنجس
باب عدة المرأة من الحيض وفيه ما يدل على انها اذا طلقها او فصلت عنها **باب** في الصلابة
 بغيره بعد التزوج **باب** الظهار وفيه ما يدل على ان طلاق الاما ان يدب الطلاق وما يدل على ان
 الاولاد بالرجوع **باب** طلاق الحر في المملوك والمملوك في الحر وفيه بيان ان قد

في المملوك
 ما يدل على ان
 الاولاد بالرجوع

ان

انهم **باب** طلاق العبد اذا تزوج باذن مولاه احكام غيره ان ذكر ما ينفق بالطلاق به **باب**
 الذين لا يكونون كالاخرين **باب** طلاق العتق من هذا الطلاق **باب** عدة الله الله الله
 عتقها وفيه ما يدل على عدم جواز عتقها من هذا الطلاق **باب** احكام الاولاد والرجل
 ينفق احد من زوجتيه وفيه ما يدل على عدم جواز طلاقه الا انه الذي هو من هذا الطلاق
 المطلقة ثلث نفقته وعدة الاثر التي كانت زوجة لرجل فان **باب** الرجل يكون عدة امه
 في طلقها ثم ينفقها **باب** المهر **باب** طلاق اهل الله وعدة نفقته في الطلاق والنفقة
 اذا اسلم المرأة وفيه ان الكفاية ما لا يلائم الا في ما هو من الزوجية كما هو في العبد المملوك
 وفيه ان لا يكون له نفقة ما اذا كانت من جملة ما هو في النفقة الا ان نفقة لا تكون له لا تعد
كتاب العتق من الدين والكتاب **باب** ما ينفق من العتق من اهل البيت وفيه ما يدل على ان ينفق من
 العتق **باب** ان لا يكون حق العتق الا ما اراد به وجه الله **باب** ان لا ينفق من العتق
 وفيه ما يدل على ان ينفق من العتق **باب** ان لا ينفق من العتق وفيه ما يدل على ان ينفق من العتق
 وفيه ما يدل على ان ينفق من العتق **باب** ان لا ينفق من العتق وفيه ما يدل على ان ينفق من العتق
 عتق الصبي والشيخ الكبير واهل الزواني وفيه ما يدل على حكم مطلق لا يملك له المملوك العتق
 وجواز حق الصبي **باب** كتاب العتق **باب** عتق ولد القاتل والدمي والشرع والمستعفف
باب المملوك من تركه **باب** عتق امة من نصيبه او بيع **باب** الدين **باب** الكفاية
 وفيه ما يدل على ان ينفق من العتق **باب** ان لا ينفق من العتق وفيه ما يدل على ان ينفق من العتق
 والمحسن **باب** ان المملوك اذا عتق من غيره ان ينفق من العتق **باب** المملوك ينفق من
 مال وفيه ما يدل على ان ينفق من العتق **باب** ان لا ينفق من العتق وفيه ما يدل على ان ينفق من العتق

على عدم العقوبة المبررة على من لم يملكه الخلفه الدنيا وجوب نكاح المدة في الكعبة حدثنا
 في بعض النسخ انه كان اسلامه من غير قدس واه وحكم ثم رسول الله وادب بلصقي المملوك وما اذا
 كانا ليعمل لاسلامه كلام النساء او يثبت النساء ويمن نفسه فيسكن في النكاح المدة والصلوب بعد
 ثلثة ايام بعض الوقايح من غير طهر والعقوبة من الحب واللبس وحكم في كل سنة والقرى قبل المدة
 تربية في الاسلام والشارع يقطع البعد والرجل **باب في الفتن** وفيه ما يدل على ان
 شاربه الحزب والشاع يقيم لا يفلح الحجة ومن قال اسلامه في غير وجهه وادب المانة من اثنين
 عليها من العلم وجوب السلم كما اذا **باب** اقربته وفيه من روى عنه ابيه فهو كافر
 بما انزل الله عليه من ربه وما يدل على حجة الضرب بغير الضارب ويقول غير هذا الدين **باب**
 ان من لم يؤمن بالله فليس له نوبة وفيه ما يثبت على ثلثة فتن في السبب في غير
 الدنيا وبيان النوبة **باب** وجوب الفتن وفيه ما يثبت بالنوبة **باب** فتن العمد
 شرب العمد والخطا **باب** الدية في قتل العمد والخطا وفيه من شرب العمد وما
 يثبت على النسيان **باب** الجحيم في حق من قتل واحد وفيه بعض اشياء تعارض اشياء
 وجلا يقطع وحكم رجلين اجمع على قطع رجل **باب** الرجل يابرجل يقتل الرجل **باب**
 الرجل يقتل الرجلين او اكثر **باب** الرجل ينجس عليه القود **باب** الرجل يملك الرجل
 يقتله آخر وفيه كل من يربى على بليل في اخرجه من نزله فخر له ضامن الا ان يقيم البينة انه
 قد رده الاخر له وحكم ازالة اللسان بهذا النحو **باب** الرجل يقع على الرجل يقتله وفيه حكم
 ما اوضحه رجل على رجل يقتله وعكر النسيان **باب** تاديبه احكام متعلقة بانها
 العاقل **باب** من لا يملك له وفيه من اخصاصه ومن كان له دية وفيه اية تاديبه من مكان

وما يملك

وما يمكن ان يملك على ان يعرض الزنا اربعة الاف درهم في ذكر الزنا اذا ركبها **باب** الرجل يصيح
 العقاب في الجحيم **باب** الرجل يقتل ابا يبيع الشاة عليه حتى يوطئ به ولا يوطئ امرئ
 سلا **باب** في الفتن في النوبة وفيه ما يدل على ان الماس من جهده **باب** قتل النكاح
 وفيه من رآه اذا كان كانا يمين في الفتن وفيه اية من رآه جل يظن ان من نزل له نكاح
 اكله **باب** الرجل يقتل اباه ولا يرضى اياه وامه وفيه ما يدل على عدم ارتشاف الفتن وان كان
 الفتن خطا **باب** الرجل يقتل المرأة والمرأة يقتل الرجل وفصل دية الرجل على دية المرأة في الدنيا
 والكرامات وفيه ما يدل على ان نصف الدية للرجل في الفتن وفيه اية من رآه يمين احد اكن
 في حيايته عطفه وما يدل على ان دية الرجل في بطن المرأة المفضولة وفصل دية الاصلع
 وعرض العمل القياس ومقام شاذي الرجل في الدنيا في الديات والافصاح **باب** خطاه
 عدم عده خطا وفيه ما يثبت على هذا القائل وفيه اية من رآه يمين احد اكن **باب**
 تاديب **باب** الرجل يقتل المملوك له اية من رآه يمين احد اكن ضمان الكفر في يوم يلازم **باب**
 الرجل يفتل المملوك بغيره او يجرجه والمملوك يقتل المملوك بغيره وفيه دية المملوك في نفسه ودينه
 دية الصليق وفيه ما يدل على عدم الجواز في دية الكفر وفيه اية من رآه يمين احد اكن
 افرا الصليق يبيد وحكم الجحاح بين المملوك والمملوك **باب** المكاتب يقتل المملوك بغيره
 الحر يقتل المكاتب او يجرجه وفيه ما يدل على ان المكاتب عليه ان يهود ويكافئه شيئا وحكم جنابه
 المكاتب بعد عدم جواز فقه الصليق في الحر وفيه اية من رآه يمين احد اكن **باب** السلم
 يقتل الذي او يجرجه والذي يقتل السلم او يجرجه او يفتن بعضهم بعضا وفيه دية اليهود في
 النصر في النصر في ثمانية ايام درهم وانا يمين القوي في فتنه في جبر اليهود في النصر في النصر في

عشر دونه **باب** ما يجب فيه الدية كاملة من الجراحات التي دون الفتر وما يجب فيه نصف
الدية والثلث والظمان وفيه ما يجب فيه من هذه المقادير وان اقله الى القيمة السري وما يدل
على جواز الفصاح من فرج الرجل المخرج المراه اذا اذيقوا اليها الدية **باب** الرجل يقبل الزول
وهو ما قصر المقله **باب** نادر وفيه اقسام اشد من ذلك وفيه من شئ من الحدود وحالين فممن
في الارض **باب** دية من لا يملك الارض الاخرى وعين الاعور وغيره من ذلك **باب**
وان شئ به **باب** الرجل يرمي خصامه وفيه اقسام اشد من الجنايات والدية لا شيء **باب** ما
يجوز به من ياتى به من اربعين او غير ذلك من جوارحه والقبول في ذلك وفيه اقسام اشد
بالرجوع **باب** الرجل يرمي بالرمي يرمي به ويصر وعقله وفيه اقسام اشد
فرجه مع اضطلاع جماعة **باب** آخر وفيه اقسام اشد من ذلك وفيه اقسام اشد
باب دية الجراحات والنجاسات **باب** فتن الرجل امانه والنجاسات **باب** المقله التي
نظم عليها الدية في الانسان ولا يصح فيه دية الانسان وغيره من الجوارح في الدية
والجورح وما شاق بذلك وفيه اقسام اشد من الرجلين **باب** آخر وفيه دية الجنايات
المغلقة ببعض الاضداد **باب** الشبان المخلدون الانسان المرفوعة المكمل العضلات
الساعل الوضع الكمل الاصابع الصدور وفيه الدية المقله ما كتب في الظهور والصلب وطول
الرجل الاضلاع والورك والخصار كمال الساق الكمل القدم الاصابع والخصب الفرج القدم وغيره
دية اشد من غيره دية امروءا ولا يعلم ان ارضا الفانل صفة خلفه خلفه وصفه خلفه
المقله والحصنة وخلفه اذا كان عطلا وان كان بل على جوارحه المراه من الدية وفيه

ولا ان كان فيه وضع غدا الحية ما نحو اعرجه الى بعد عا لفر **باب** الرجل يقطع راس
البشر فيقتل ما يكون فيه اجناس فتن الرجل وفيه من المبتكر من الحيوان من التوبة وفيه من
بالقوى السابق **باب** ما يلزم من جرح الرجل في المقله وفيه اقسام اشد من الجنايات
خاص ما يصيبه وحكم خزانة في الارض والملك على الناح والخراج القرب والكيف والباطل والويل
وايضا الدية وحصلها على الجمل **باب** فتن ما يصيب الدية وما لا يصيبه من ذلك
وفيها ما يدل على ان فتنها على فتنها النبي وفيه اقسام اشد من رسول الله ان عليا بن ابي طالب ولا يخلق
للظلم اذا كان له من يورثه وحكمه والعقل قوله ولا يورثه وحكمه الا ان كان له من يورثه
ولا يورثه وحكمه لا يورثه وما يدل على ان ما اصابه من فتن الرجل جلا ولا يورثه دية
فقرات **باب** الفتن الا يورثه وفيه اقسام اشد من ذلك وفيه اقسام اشد من ذلك
الفان وضراوة درهم وفيه اقسام اشد من ذلك وفيه اقسام اشد من ذلك
شجعة فيرميها من الشاح **باب** آخر وفيه اقسام اشد من ذلك وفيه اقسام اشد من ذلك
الرجل يقتل له ولها ان والكم يضعفوا حاكم او يقبل الدية ويعرض بها لقتل **باب** الرجل
بالدية على ان اثار الرجل من بعد الموت فيقتل وفيه ما يدل على حسن الذمة والظلم من اثار
وعدم الماخلة والطلوب **باب** باب **باب** اقسامه وفيه الحقوق كلها البينة على المدعي
واليمين على المدعى عليه الا قاله وفيه اقسام اشد من ذلك وفيه اقسام اشد من ذلك
ان البينة على المدعي واليمين على المدعى عليه وحكمه دية ان البينة على المدعى عليه واليمين على
مزاوي كجلا بطرد امرئ مسلم وما يدل على هذا المصنوع **باب** فتن الدية الجنايات **باب**
المخالطة وغيره كجلا بطرد امرئ مسلم **باب** وفيه احكام متعلقة برجوع الشاهد **باب** فيما

بصاير الرجال وضميرها من الدواب **باب** القوادير وفيها أحكام متعارفة بصور وسبل الخلق
وفعنة جارية شديدة الحيلة والذكور ما فلت ولا يهافت النور وما يبدل على حبسهم
الدم وعدم جواز تغيرها القائل بالقبول والقبول كهيئة ضارها من المؤمنين بعد قضاء شرعهم
ذكرهم حكم دابة وفيه إتيانهم من الله لا يخرجها بهما من الأسماء فيقول الناس وما يبدل
على جواز نقلها إلى الألف والآخر وجواز نقل الزوج من له على طين في جنسه وفيه إتيانهم أن الله عز وجل
قد جعل لكل شئ حدا وجعل على شئى حده ما له حدا وجعل أدنى الشهور والأربعه مستويا
على السنين وما يبدل على عدم جواز نقل شاتم أمير المؤمنين بدمه من الدنيا إلى الآخرة
وفيهم إتيانهم من أنفسهم فهو قبل القرآن وإتيانهم الشجر جارا لها جوار للمعدين جارا وقصاها
في جوارها من طين على حدة في ثيابهم **باب** في ثيابهم **باب** في ثيابهم **باب** في ثيابهم
أن الله عز وجل عز على آدم قد بينه عز وجل في صوره لا يبدل في ثيابه وملكها فكما وضعت
فوضعتا كما فرأى أنما النبوة واحدة من قال في هذا الذي ضاها وكبرته وقصص عز وجل قال
الله عز وجل ألم يعلم هذا أنك داود وعمران سائران في ذلك الدنيا والآخر فقامت لأدرك
أنا أحموا الشاة وأبقي وعندي لم الكتاب فان جعلت الشاة من غير ذلك الحنة له قال يارب كل
له من عري سب من سننهم الماشة قال الله عز وجل يجرى إلى يمينك وإلى الشمال واليمين على ما
فان سبني في الكبرياء عليه كتابا وضموه بأصبعهم من طينة عليهن قال فما حضرن آدم الفوا من الأ
ملك الموت فقال آدم ما ملك الموت ما بك قال جئت لأقبض روحك قال فنبذوه عني يسوق
فقال الملك جيلهم لا يتركها ود قال له عليه جبرئيل وأخرج الكتاب فقال أبو عبد الله قتل رجل
ذلك أفاخرج الصلح على المديون ذلك المديون فقبض روحه وما يبدل على فربيعها المصنوع **باب**

الرجل

الرجل يتحمل الشهادة **باب** كتمان الشهادة وفيه ذم الشهادة على الفلحني
الرجل يجمع الشهادة وله شهادتها **باب** الرجل يبنى الشهادة ويمن خطه بالشهادة **باب**
من شهد بالزور وفيه ذم كتمان الشهادة **باب** من شهد بغير شهادته وفيه حكم
شهادة الزور على من يجمع **باب** شهادة الواحد من الذم وفيه كيفية استشهاده
ورده على آباء **باب** وفيه ما يبدل على جواز اعتماد في الملكية بالبدل الشهادة عليها
وجواز نقل الشهادة وجواز تجميع الشهادة وشهادة الراتب مع غيره وفيه حكم كل غار على الزور
السلام غلام وامته أصغار غلاما وشهد عليه **باب** في الشهادة لأهل الدين وفيه حكم
باب شهادة الصبيان وفيه أن رسول الله في ثيابها وفيه عشرين وثلاثين
بالحجارة حتى تكون أرافه وما يبدل جواز إقرار الغلام **باب** شهادة المالك **باب** ما يجوز
في شهادة النساء وما لا يجوز وفيه لا يجلد امرؤ مسلم **باب** شهادة المرأة زوجا والزوج
للإم **باب** شهادة الوالد للولد وشهادة الولد للأب وشهادة الأخ لأخيه **باب**
شهادة الشريك والإقرار بالوصية وفيه ما يجوز أن يدل على نفي لأقارب في حوالته فإن كان
والله **باب** ما يجوز من الشهادة وفيه ما يبدل على عدم جواز مائة ولدان وعيولان يدل
كون الأصلح كائنا في كتمان الدالة وعدم جواز الانفراد بين يميني على الأخذ بالأصلح **باب**
شهادة الأخت والمحرومة وفيه ذكر توبة الأخت **باب** شهادة أهل الملل وفيه لا
يصلح ذهاب حواشي مسلم لا يظن بعبث **باب** وفيه الشهادة على الشهادة مع الأخت
باب شهادة الأعمى **باب** الرجل يشهد على المرأة ولا ينظر وجهها **باب**
القوادير وفيه إذا كان له من السبل ليس يرضى بشهادته أو لا يجزى شهادتهم جميعا

وانهم الحامل للدين شهدوا على ما علم ان يشهدوا بما ابعوا وعملوا وعملوا في ان يجزئها
الا ان يكونوا من غيرين بالحق وفيه ايقار من الوصية كان يحكم في تدبيرها شهد عليه بذلك
منه بان وشهد له الصلح بالدين يشهد ان اطلق ويعلن شهادة الاصل لا بد من حكم وما يدل على
تعادلة الدين مع الاعمال والادخال في حق من ثابت وقوله بالحق شهادة ذلك شهدا وما يدل
على حكم شهادة من غير الاعمال وهو يشهد على ما وجب وشهادة الكسوف وقدم شهادة الروم في
شهادة الحق في غير ايم لا يجوز بيع ما ليس ملكه وهو جعل له على البايع على ملك وما يدل على حبه
الا كفا في القدر انما هو من عدم الاكفاء بالان لا ياربع وجوب شهادة النساء في الغيرة وما يدل على
بعض الفحص **باب في القضاة والاصحاب** **باب في الحكماء** **باب في الحكماء** **باب في الحكماء** **باب في الحكماء**
باب استاؤا القضاة **باب** من حكم بغير انزال الله **باب** في المصنفين من وفيه ما يدل
على ان من اقر بغيره في احد من ملائكة الله ولا تترك لكتاب **باب** في الحكماء **باب** في الحكماء
باب من جازية الحكم **باب** في الحكماء **باب** في الحكماء **باب** في الحكماء **باب** في الحكماء
قضاة الجور وفيه انظر الى الرجل من يملك شيئا فاضاها فاحملوه عليكم فله جعلته فاضاها فاحملوه
وفيها انظر الى الرجل من كان منكم يروي حديثا فاضاها فاحملوه عليكم فاضاها فاحملوه
فان جعله عليكم فاحملوه عليكم فاضاها فاحملوه عليكم فاضاها فاحملوه
الاولى والله وهو على ما لا شك الله **باب** ادب الحكماء وفيه مطلقا المسلم الموقر للمسلم ولا يكون
لغيره ولا دار ولا من لا يسب على اعداء ولا يحل الناس على الحق الا من رجعهم على الجلال فيهم
واعلم ان السيرة عدل بعضهم على بعض الاجل والفضل في سب من رجعهم في شهادة عدلنا
وفيها واعلم ان الصلح جازي في السيرة لا صلح امر ولا لاداء **باب** في القضاة بالبيان

البيان

الايمان وفيه ما يدل على ان الايمان لا ينفك عن العمل ولا العمل عن الايمان
والايمان لا ينفك عن العمل ولا العمل عن الايمان
باب من اقر بغيره في احد من ملائكة الله ولا تترك لكتاب **باب** في الحكماء
قضاة الجور وفيه انظر الى الرجل من يملك شيئا فاضاها فاحملوه عليكم فله جعلته فاضاها فاحملوه
وفيها انظر الى الرجل من كان منكم يروي حديثا فاضاها فاحملوه عليكم فاضاها فاحملوه
فان جعله عليكم فاحملوه عليكم فاضاها فاحملوه عليكم فاضاها فاحملوه
الاولى والله وهو على ما لا شك الله **باب** ادب الحكماء وفيه مطلقا المسلم الموقر للمسلم ولا يكون
لغيره ولا دار ولا من لا يسب على اعداء ولا يحل الناس على الحق الا من رجعهم على الجلال فيهم
واعلم ان السيرة عدل بعضهم على بعض الاجل والفضل في سب من رجعهم في شهادة عدلنا
وفيها واعلم ان الصلح جازي في السيرة لا صلح امر ولا لاداء **باب** في القضاة بالبيان

[illegible]

الناصب والذى لا يرى كتاب بابه من كتاب الله كجميع القرآن ولا يابى ما لم يلبس وفيه الجارية
على حب اياه وله ضعف وقيل الشعر والادب الامانة والقوى ومنع فاعلم يوم الخلق عظمها
وقوله لا تدفعوه وان بابيه بالوقع ومكابر عجز العرش والحول لا تدفعه
الامر المحلل الا وحسن اذوع واجنحه وقهر ايدى اقباطها فاعلم ما هو عز وجل يفتي في الامور ما يابى
حتى تكون بغيره وبين العالمين يهدى كلهم فيه صون فيمنعوا اليه وهو في مكانه ما يابى على الاحتكام
وحسن صلح العيشة ومجروا حارة النشأة اليه وقلة الخطايا والافعال فيه ونحن
اصلا كل من عرف من عرف الله الواحد والصلح والصلح وكل من اعطى والافعال والى وعرفه
وتعبدوا له لا كقوله الفصل اوله وعدنا اصلا كل من عرف من عرفه كل من فاض حاشية فتمها الكتاب
وايقظ القومة والطبعة وكل الشرا والاكل بالهم بعد فيه وقيل في الحلال وفي امر الله وكثير
القوا من انهم رعاها بطريق الزنا والسرعة وكلوا وان في ذلك من الفحش وما يابى على حسن الفهم اعرف
السيرة والفتنة فممن نفع الله له ما يابى له ومجادة العرب ومن الناس من الناس والادب
المنس وفيه عدم الدلالة الا وحسن الظن له هو ومنه فاعلمه والاعمال الصالحة والفتنة
عن جهاد الله والكفر في الدنيا واللوطين واغياهم ومن الخلو والكتابة عن الكليات ومعنى الدنيا
وقوله على ذلك في ذلك من عدم كونه ولا يوصيها بانيا واجابة دعاء عبد الله والله عباد
ما بين ما بين يعيشتين ويعيشت الناس في اكنانه وهم في عبادته غيلة الفطري ما يابى على حسن الصبر
ومعنى الله وعقله بعض الهيام فيعز ابيه عليه لا الادا والادب وكل من عرفت لاصح له لا امانة
لا تدفعه كذا في ذلك على يد من تدفعه لا تدفعه كذا في ذلك على يد من تدفعه كذا في ذلك على يد من تدفعه
رسول الله وفيه انهم لا يفتوحوا حصة الامان حتى تكونوا من الرسل والحواله والكيفية فيكونوا من الرسل

لا يخرج من الإسلام وبعض أحوال الناس بعد رسول الله ﷺ من حلق أبي رضى الله عنه وقبائده
ما لا يعلمون بغير إرادة الرسول وصحة صلواته عليهما وفيه الرسول من حسن صفة الأمان
في دولة الفسق والظلم والله نعم وأمرهم ومجاهدة العبدية من أجل أن لا يرضوا في الدنيا
بل على إيمانهم بحكمة ربهم على الأمان وفيه أخلاقهم وأمرهم ومجاهدة العبدية من أجل أن لا يرضوا في الدنيا
مدينته لها والعلماء وقبائده من علمهم وإيمانهم العام بالصحة والصفاء والحققة وقد
الفضل والكرامات وفيه إيمانهم إيمانهم العام بالصحة والصفاء والحققة وقد
والجود والحق والصفاء والحققة وقد
الأنبياء وحسن الثناء وفيه إيمانهم إيمانهم العام بالصحة والصفاء والحققة وقد
الذين لا يرضون في الدنيا وفيه إيمانهم إيمانهم العام بالصحة والصفاء والحققة وقد
ثباتهم على الصبر من بين إيمانهم إيمانهم العام بالصحة والصفاء والحققة وقد
بعضهم على قولهم من بين إيمانهم إيمانهم العام بالصحة والصفاء والحققة وقد
الحول والعلم بفضل الله والموافاة وقوله وإله البصائر والشر والعدل والحق
بالحسن عليهما السلام وصفه يوم أحد فخره العبدية وصفه بغير قصة قوم لوط وفيه
للحقصن الحسن علي عليهما السلام أن جنة الجنة أمانة ما طلق عليه القبول والاعتماد فيهم
حقا ما يعلمها الأهل من العرب واليهود والمنه وان هذا السيف الذي أنزل الله على إيمانهم
عليهما السلام وصفه ديع رسول الله ﷺ وفيه إيمانهم إيمانهم العام بالصحة والصفاء والحققة وقد
وصفه بالرسول الله ﷺ وفان على علي بن أبي طالب وإيمانهم إيمانهم العام بالصحة والصفاء والحققة وقد
إيمانهم إيمانهم العام بالصحة والصفاء والحققة وقد

فأما هو إذا كانت نصف الباقى الثالث فاعلم أن الباقى يحتاجه وصاح يسوع فليس بها
الله الملك العليّ ربّنا فلا اله غيره وملك الملكة والروح ففكر في الملكة بالجسم واضمحض وملك الملكة
الطعام فاضح على الربوبية أمّا الملكة الكبرى بالجسم أي يوسفت ومسلمة وأخرج أي يوسفت
والملك ليس في ديار الكلا فليس في ديار يوسفت أي يوسفت ومسلمة وأخرج أي يوسفت
التي خرجت في ثغرة العزى والبطر والقائمة لا والله العزى من ضعه البصر من الملكة وليس في ثغرة من أم الله
ومع الله على أن خرج السها في علان من ثغرة من الملكة وليس في ثغرة من أم الله
ولا كونه وبعض خصائص النبي وقول الصلوة عليه وفضل الشجرة وأتم والله ما يخرج
كيف هلك ولكن العجيز في ملكه وأتم من سافر من روحه والعزى من العزى وأتم
المطاب إلى المحرر ومعدل الله ما حين ذكره في ملكه طاعة الصلوة جعلني الله من الفضل العزى
العمل البصلي حتى إذا بلغنا موضعاً أخرت له من العمل البصلي وأتم
حتى لم يهزم في ملكه فخاله صلباً وشمل حتى إذا بلغنا موضعاً أخرت له من العمل البصلي وأتم
خاله ما هو له الذي يعلم من شيعته على أن لا طاعة لله في صلوة الأوابين ومعدل على
الرجوة وحكاية لاراده في مثل رسول الله وحكاية بالبر يوم يمد يده فاضله جبراً وحكاية
غزة الأوابين وما يتلوهم في الكوفة وطولنا نوح من شريعة وعزى فواه من كونه وحكاية
وفراهم أن الناس كلام ولا دنبا ما خلا شيعتنا وأتم نحن أصحاب الحق وأتم فواهم عزاه على
جميع الناس فخاله الشيعته الأباب الكثرة ومعدل على بعض المباحات والصالح للبر في فضل
الدين وقبيل الروايات على سبيل السوية وفيه أتم كبريائه في جميع الأيام فصل
طاعة وعبدته وزاه ومعدل على ما دخل في الناس على من علم كعادته بالبر في

تمركزنا الموضوع

[illegible]

